ТОЛКОВАНІЕ

на пророка Осію,

СОСТОЯЩЕЕ ИЗЪ СЕМИ ОТДѢЛЕНІЙ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Можетъ быть кто нибудь сочтетъ излишнимъ, неразсудительнымъ и совершенно безполезнымъ заниматься новымъ и подробнымъ изслѣдованіемъ того, о чемъ уже прежде писали многіе, и къ трудамъ предшественниковъ присоединять другіе, когда и имѣющіеся уже совершенно достаточны для объясненія писаній святыхъ пророковъ. А я скажу, что на это дѣло смотрю иначе. Напомню о словахъ Павла наставляемымъ имъ въ вѣрѣ: *таяжде писати* [1] *вамъ, мнѣ убо не лѣностно, вамъ же твердо* (Фил. 3, 1). Обрати вниманіе на то, какъ истинно это слово. Если бы было предложено что-либо необходимое для познанія и многіе и много говорили бы объ этомъ; то отъ этого не было бы никакого вреда,

---

[1]) Вмѣсто γράφειν, какъ во всѣхъ спискахъ и переводахъ, св. Кириллъ читаетъ λέγειν ср. на Иса. Migne, t. 70 col. 904.

напротивъ это принесло бы большую пользу для слушающихъ. Такъ и тѣ, которые имѣютъ обязанность толковать (писаніе), если высказываютъ согласныя между собою мысли, то внимательнымъ слушателямъ сообщается самое твердое знаніе. Но если бы кѣмъ нибудь изъ нихъ и было высказано нѣчто новое и, быть можетъ, не совсѣмъ правильно и съ безукоризненною точностію дознанное, то какая бѣда въ томъ, что это сообщается другому? Напротивъ, не вызоветъ ли это болѣе полнаго и болѣе яснаго раскрытія мыслей? Итакъ хотя многіе прежде насъ написали толкованія на святыхъ пророковъ, мы не будемъ молчать по этой причинѣ; но удалимъ отъ себя безсильную робость и постараемся явить и другимъ ту благодать, какую подалъ намъ Освѣщающій глубокое и сокровенное, памятуя слова Христа: *туне пріясте, туне дадите* (Матѳ. 10, 8). Итакъ начиная толкованіе на блаженнаго пророка Осію, предварительно сообщу нѣчто и о книгахъ другихъ пророковъ. Обыкновенно всѣ пророки очень быстро перемѣняютъ свои рѣчи по внушенію Святаго Духа [1]), такъ что то отъ исторіи, или чувственныхъ, какъ бы предъ глазами находящихся и совершающихся явленій, быстро возносятся къ внутреннему, ду-

[1]) Буквально: обыкновенно всѣ пророки, какія бы рѣчи ни говорилъ каждый изъ нихъ, очень быстро перемѣняютъ ихъ (μεταπλάττειν εὐκόλως), сообразно внушенію Святаго Духа (ἐπὶ τό δοκοῦν τῷ Ἁγίῳ Πνεύματι).

ховному; то наоборотъ, снова возвращаются, и притомъ весьма прикровенно, къ чувственнымъ явленіямъ. Весьма часто они вводятъ лицъ въ свою рѣчь, выражаютъ негодованіе, дѣлаютъ воззванія, напоминаютъ о прошедшемъ и предвозвѣщаютъ будущее. Посему тѣ, которые желаютъ имѣть ясное понятіе о всемъ, необходимо должны обращать вниманіе и на порядокъ мыслей и на различіе лицъ; ибо только при такихъ условіяхъ рѣчь будетъ для насъ ясна, не сбивчива и свободна отъ всякаго затрудненія въ пониманіи. Считаю также необходимымъ предварительно разсказать о нѣкоторыхъ событіяхъ изъ жизни потомковъ Израиля, дабы читатели не смущались, когда услышатъ имена Ефрема, Израиля, Самаріи, или же Іуды и Веніамина; ибо у святыхъ пророковъ сіи имена упоминаются весьма часто. Итакъ дабы ясно уразумѣть все, надобно знать, что Соломонъ, нѣкогда управляя царствомъ отца своего во Іерусалимѣ, построилъ Богу славный и достойный удивленія храмъ. Но весьма прославившись блескомъ богатства и изобиліемъ денегъ, въ старости, изъ угожденія своимъ женамъ, прогнѣвилъ Бога. А въ чемъ состояло его преступленіе, объ этомъ разскажетъ намъ Священное Писаніе. Вотъ что говоритъ оно: *и царь поя жены чуждыя и дщерь Фараоню, Моавитяныни, Аммонитяныни, Сиріаныни и Идумеаныни, Хеттеаныни и Аммореаныни, отъ языкъ, ихже отрече Господь сыномъ Израиле-*

вымъ: не входите въ ня, и тiи да не входятъ въ васъ, да не отвратятъ душъ вашихъ въ слѣдъ идолъ своихъ: къ тѣмъ прилѣпися Соломонъ любити. И быша ему женъ начальныхъ седмь сотъ. и подложницъ триста. И бысть во время старости Соломони, и совратиша жены чуждiя сердце его въ слѣдъ боговъ иныхъ, и не бѣ сердце его совершенно съ Господемъ Богомъ его, якоже сердце Давида отца его. И хождаше Соломонъ въ вслѣдъ Астарта мерзости Сидонскiя, и въ слѣдъ царя ихъ [1]), идола сыновъ Аммонихъ. И сотвори Соломонъ лукавое предъ Господемъ: и не хождаше въ слѣдъ Господа, якоже Давидъ отецъ его. Тогда созда Соломонъ высоко (капище) Хамосу, идолу Моавлю, и царю ихъ [2]), идолу сыновъ Аммонихъ,

---

1 и 2) У св. Кирилла читается здѣсь τοῦ Βάαλ и далѣе въ 7-мъ стихѣ τῷ Βάαλ. У LXX въ однихъ спискахъ 5-й стихъ опускается, въ другихъ читается согласно славянскому: ὀπίσω τοῦ βασιλέως (и τῶν βασιλέων) αὐτῶν. Такъ и 7-й стихъ по однимъ, а по другимъ: τῷ Μέλχ'μ. Въ еврейскомъ стоятъ: מַלְכָּם или מִלְכֹּם и מֹלֶךְ, которыя принимаются за собственныя названiя идола Аммонитскаго и Моавитскаго (Молохъ) Вульгатою, халдейскимъ, сирскимъ, арабскимъ, Симмахомъ, Акилою, Θеодотiономъ, переводомъ LXX у Амоса 5,35 ср. Дѣян. 7,43 (въ италiйскомъ Melchom) и нѣкоторыми списками LXX въ 3 Цар. 11, 7. Принятое чтенiе LXX объясняется тѣмъ, что вмѣсто еврейскаго собственнаго имени переводчики ставятъ его нарицательное значенiе, производя отъ מָלַךְ—царствовать, откуда מֹלֵךְ—царствующiй, князь, царь, греч. βασιλεύς, или ἄρχων, какъ Лев. 18, 21; 20, 2 (princeps Итал.). Чтенiе же св. Кирилла, не встрѣчающееся ни въ одномъ текстѣ и ни въ одномъ спискѣ LXX, можно объяснять тѣмъ, что вмѣсто собственнаго имени Аммонитска-

и Астартѣ, мерзости Сидонстѣй [1]). *И тако сотвори всѣмъ женамъ своимъ чуждимъ, яже кадяху и жряху идоломъ своимъ. И разгнѣвася Господь на Соломона, яко уклони сердце свое отъ Господа Бога Исраилева, явльшагося ему дважды, и заповѣдавшаго ему* [2]) *о словеси семъ: весма не ходити ему въ слѣдъ боговъ иныхъ, но хранити и творити яже заповѣда ему Господь Богъ* (3 Цар. 11, 1—10). Итакъ преступленія Соломона, совершенныя имъ въ старости, выходили за предѣлы всякаго нечестія. Въ самомъ дѣлѣ: что можетъ быть тяжелѣе столь чрезвычайныхъ преступленій? И не выше ли всякаго слова пренебрегать честію и любовію къ единому по естеству и истинно сущему Богу, и Ему только одному присущее достоинство удѣлять и скопищамъ демоновъ, даже приписывать камнямъ и деревамъ? И такъ какъ онъ и мыслями и дѣлами совершилъ то, о чемъ даже говорить не слѣдуетъ, и оказался виновнымъ въ столь постыд-

го идола (Молохъ) св. отецъ поставилъ имя финикійскаго бога (Ваалъ), которое имѣетъ одинаковое съ первымъ значеніе: владыка, господинъ, князь (глаголъ בָּעַל означаетъ: владѣть, господствовать). Ср. блаж. Θеодорита Quaest. in levit. XXV, edit. Sirmondi, t. I. pag. 133.

1) У св. Кирилла опущено: *на горѣ яже предъ Іерусалимомъ*, какъ и въ нѣкоторыхъ спискахъ LXX, но въ другихъ, какъ и въ еврейскомъ и во всѣхъ переводахъ, эти слова читаются.

2) Въ славянскомъ стоитъ лишнее слово: *дважды*, котораго нѣтъ у св. Кирилла, у LXX, въ еврейскомъ и ни въ одномъ переводѣ.

ныхъ грѣхахъ; то Богъ всяческихъ наконецъ сказалъ ему: *понеже быша сія съ тобою, и не сохранилъ еси заповѣдей моихъ, и повелѣній моихъ, яже заповѣдахъ тебѣ, раздирая раздеру царство твое изъ руку твоею, и дамъ е рабу твоему. Обаче во дни твоя не сотворю сихъ Давида ради отца твоего: отъ руки же сына твоего отъиму е. Токмо всего царства не возму: скипетръ единъ дамъ сыну твоему Давида ради раба моего, и Іерусалима ради града, егоже избрахъ* (3 Цар. 11, 11—13). Поелику Соломонъ, какъ я сказалъ, хотя и былъ мудрѣйшимъ, но, увлеченный страстію къ женщинамъ, такъ сказать самыми преступленіями своими расторгъ царство Божіе, воздавая идоламъ честь и славу, подобающую единому только Богу; то Богъ угрожаетъ, и со всею справедливостію, расторгнуть его царство, налагая на него соотвѣтственное наказаніе, по написанному у пророка Іезекіиля: *якоже сотворилъ еси, сице будетъ ти: воздаяніе твое воздастся на главу твою* (Авд. 1, 15 ср. Іез. 12, 11). Когда же умеръ Соломонъ, на царство призванъ былъ сынъ его, то есть, Ровоамъ. Тогда-то раздѣлился Израиль и десять колѣнъ и половина колѣна Ефремова отдѣлились отъ Іерусалима, — ибо сыновья Іосифа Ефремъ и Манассія, по желанію и повелѣнію праотца Іакова, считались за одно колѣно, какъ сказано Іосифу: *нынѣ убо два сына твоя, иже быша тебѣ въ земли Египетской прежде прише-*

ствія моего къ тебѣ во Египетъ, мои суть: Ефремъ и Манассія аки Рувимъ и Симеонъ будутъ мнѣ (Быт. 48, 5). Итакъ десять колѣнъ и половина колѣна, то есть, Ефремова, отошли къ Самаріи и отдѣлились отъ царства Ровоама; у Іерусалима же остались только тѣ, которые принадлежали колѣну Іудину и Веніаминову. Когда же отдѣлившіеся къ Самаріи, оставшись безъ царя и вождя, стали опасаться нападеній со стороны Ровоама и ожидать себѣ погибели вмѣстѣ съ самыми дорогими для нихъ людьми; тогда они посылаютъ за Іеровоамомъ. А это былъ рабъ Соломона, убѣжавшій въ Египетъ къ Сусакиму царю. И какъ только онъ пришолъ, тотчасъ поставили его вождемъ и преступника почтили царскою властью. Іеровоамъ былъ изъ горы и колѣна Ефрема. Впрочемъ, какъ только былъ поставленъ царемъ, онъ сталъ придумывать, какимъ образомъ онъ можетъ утвердить и укрѣпить царство, и заботиться о томъ, чтобъ настроеніе и намѣренія поставившихъ его царемъ не измѣнились и не приняли какое нибудь иное направленіе. Потомъ опасаясь, чтобы Израиль, увлеченный воспоминаніемъ о законномъ служеніи и о праздникахъ, совершаемыхъ въ Іерусалимѣ, не рѣшился возвратиться къ прежнему и не подчиниться владычеству Ровоама,—Іеровоамъ сдѣлалъ двѣ золотыя телицы и, побуждая Израиля къ почитанію ихъ, повелѣвалъ поклоняться имъ и приносить всесожженіе. „*И постави,* гово-

ритъ, едину (юницу) въ *Галгалахъ, а другую въ Данѣ* (3 Цар. 12, 29); такъ какъ это были самые славные города въ странѣ Самарянской. Итакъ отпаденіе десяти колѣнъ и полу-колѣна Ефремова было двоякое: они отпали не только отъ Іерусалима, но и отъ самаго почитанія Бога, покланяясь золотымъ телицамъ, принося жертвы и служа дѣламъ рукъ своихъ, по написанному. Тѣ же, которые остались въ Іерусалимѣ, Іуда, говорю, и Веніаминъ продолжали соблюдать съ нѣкоторымъ благоговѣніемъ постановленія Моисея; ибо они приносили жертвы въ храмѣ. Впрочемъ и они не всецѣло преданы были Богу и сами отчасти склонны были къ отступленію, такъ какъ приносили жертвы идоламъ на всякомъ высокомъ холмѣ и подъ всякимъ тѣнистымъ деревомъ, по слову пророка (Мих. 5, 13 ср. 4 Цар. 16, 3—4). Итакъ когда ты слышишь, что святые пророки называютъ Израиля или Ефрема, тогда подразумѣвай тѣхъ, которые жили въ Самаріи; а когда говорятъ объ Іудѣ и Веніаминѣ, тогда разумѣй тѣхъ, которые остались въ Іерусалимѣ. Пророки ихъ безразлично предсказывали какъ о жившихъ въ Самаріи, такъ и о жившихъ въ Іерусалимѣ. Одни изъ нихъ (пророковъ) обитая во Іерусалимѣ, другіе въ странѣ Самарянской, возвѣщали слово Божіе слушателямъ. Надобно также знать, что послѣ отпаденія десяти колѣнъ и полу-колѣна Ефремова отъ Іерусалима, жившіе въ Самаріи и жившіе во

Іерусалимѣ имѣли своихъ собственныхъ царей. И это продолжалось до времени послѣдняго плѣна, изъ котораго они возвратились во Іерусалимъ, въ царствованіе Кира, дозволившаго имъ возвращеніе, подъ предводительствомъ Зоровавеля сына Салаѳіилева, происходившаго изъ колѣна Іудина во время первосвященничества Іисуса, сына Іоседекова. Тогда они снова построили храмъ и. прекративъ всякое разномысліе, были подъ одною властію и жили во Іерусалимѣ. А какія по временамъ были частныя плѣненія десяти колѣнъ съ полуколѣномъ Ефремовымъ и живущихъ во Іерусалимѣ, Іуды, говорю, и Веніамина,—это ясно покажетъ послѣдующая рѣчь. Необходимо также было записать и время, въ которое говорилъ каждый изъ святыхъ пророковъ, дабы мы точно знали, при какомъ состояніи и положеніи дѣлъ были обращены къ нимъ слова Божіи.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ

Гл. I ст. 1. *Слово Господне, еже бысть ко Осіи сыну Веиріину, во днехъ Озіи, и Іоаѳама, и Ахаза, и Іезекіи царей Іудиныхъ, и во дни Іеровоама сына Іоасова царя Исраилева.*

Итакъ блаженный Осія пророчествуетъ во дни Озіи, и Іоаѳама и Ахаза и Езекіи, царей іудейскихъ, и во дни Іеровоама, сына Іоасова, царя Израильскаго. И время пророчества разумѣется

продолжающимся доселѣ. Необходимо, думаю, подробно разсказать о каждомъ изъ нихъ, чтобъ мы имѣли возможность представить, — какъ я уже прежде сказалъ, — каковы были эти цари, — были ли они добрыми и благорасположенными къ Богу, или уклонились въ противоположную сторону, — и что случилось какъ у тѣхъ, которые обитали въ Самаріи, такъ и у тѣхъ, которые жили во Іерусалимѣ. Такимъ образомъ мы весьма легко узнаемъ, какова была цѣль пророчества (Осіи). Итакъ послѣднимъ названъ Іеровоамъ, сынъ Іоаса, царь Израильскій, который былъ прежде Азаріи, или (иначе называемаго) Озіи. Надо знать, что это — другой Іеровоамъ, отличный отъ перваго, который былъ во времена царя Ровоама, сына Соломонова; впрочемъ по нравамъ былъ одинаковъ съ тѣмъ и по нечестію подобенъ ему. О немъ написано такъ: *въ лѣто пятоенадесять Амессіи сына Іоаса царя Іудина, царствова Іеровоамъ, сынъ Іоасовъ надъ Исраилемъ въ Самаріи четыредесять и едино лѣто. И сотвори лукавое предъ Господемъ: не отступи отъ всѣхъ грѣховъ Іеровоама, сына Наватова, иже въ грѣхъ введе Исраиля* (4 Цар. 14, 23.24). Видишь, какимъ онъ былъ ревнителемъ нравовъ того Іеровоама, шествуя какъ бы одинаковою съ нимъ дорогою и какъ бы слѣдуя по стопамъ его нечестія. Что же далѣе говоритъ Свящ. Писаніе? *Въ лѣто двадесять седмое Іеровоама царя Исраилева воца-*

рися Азаріа, сынъ Амессіи, царя Іудина, сынъ[1] *шестинадесяти лѣтъ бѣ, егда нача царствовати, и пятьдесятъ два лѣта царствова во Іерусалимѣ: имя же матере его Іехеліа отъ Іерусалима. И сотвори правое предъ очима Господнима, по всему елика сотвори отецъ его Амессіа. Обаче высокихъ неразори: еще людіе жряху, и кадяху на высокихъ. И коснеся Господь царя, и бысть прокаженъ до дне смерти своея* (4 Цар. 15, 1—5). Хотя Озія былъ благочестивъ и боголюбивъ, но не всецѣло; ибо онъ, сказано, не уничтожилъ высотъ, и заблуждающіеся воскуряли на нихъ ѳиміанъ и приносили жертвы демонамъ. Потомъ Азарія или Озія, увлекшись странными помыслами, вообразилъ, что царскому сану приличествуетъ исполнять и установленныя Богомъ священнодѣйствія и совершать богослуженіе. Итакъ, пренебрегая законами Моѵсея, онъ самолично совершилъ жертвоприношеніе. Когда же онъ приступилъ къ служенію, отнюдь ему не подобающему, говорю, священному; тогда, говоритъ, *коснеся его Господь и бысть прокаженъ до дне смерти своея.* А прокаженный по закону былъ нечистъ и пораженные этою болѣзнію высылались изъ стана, какъ о семъ нѣкогда сказалъ Богъ священноначальнику Моѵсею: *повели сыномъ Исраилевымъ, и да изгонятъ изъ полка вся-*

[1] Такъ у LXX, въ Евр. Халд. и Сир. Но св. Кириллъ вмѣсто υἱός читаетъ: ὅς—который.

каго прокаженнаго, и всякаго проливающаго сѣмя, и всякаго нечистаго душею (Числ. 5, 2). Такъ дерзнувшій на противозаконное дѣяніе былъ наказанъ болѣзнію и царя, похитившаго священное достоинство, Богъ осудилъ на безчестіе. Поелику же пророчество относится не только къ Іудѣ, то-есть, къ жившимъ во Іерусалимѣ, но касается и Израиля, то-есть, десяти колѣнъ, обитавшихъ въ Самаріи; то необходимо намъ сказать о тѣхъ, которые царствовали надъ нимъ (Израилемъ) во дни Азаріи или Озіи, и о томъ, какимъ бѣдствіямъ пришлось подвергнуться имъ, чрезмѣрно предавшимся пороку нечистаго идолослуженія. Итакъ уже въ двадцать осьмой [1]) годъ царствованія Озіи или Азаріи, другой Азарія [2]), сынъ Іеровоама, царствовалъ надъ Израилемъ шесть мѣсяцевъ. Поелику же и онъ ходилъ путемъ отца своего и *сотвори лукавое предъ очима Господнима;* то онъ убитъ былъ нѣкоторыми изъ своихъ домашнихъ и такимъ образомъ погибъ. По прошествіи нѣкотораго времени, въ лѣто тридцать осьмое [3]) царствованія Озіи, поставляется новый царь надъ Израилемъ Селлумъ; онъ царствовалъ *мѣсяцъ дней* и скоро умерщвленъ былъ Манаимомъ, сы-

---

[1]) Въ слав. и у LXX, какъ и во всѣхъ другихъ текстахъ: *въ лѣто тридесять осьмое.*

[2]) Въ Слав. и въ авторитетномъ текстѣ LXX, какъ и въ другихъ текстахъ, сынъ Іеровоама называется Захаріею,—но въ Александрійскомъ спискѣ LXX читается здѣсь и въ 14, 29: Ἀζαρίας.

[3]) Въ Слав. у LXX и во всѣхъ: *тридесять девятое.*

номъ Гадія [1]), изъ Өирцы [2]). Священное Писаніе обратило вниманіе на то, что оба они были сыновьями и потомками Іиуя, который умертвилъ Ахаава съ сыновьями его и Іезавель,—и которому Богъ далъ обѣщаніе, говоря: *сынове четвертіи сядутъ на престолѣ* (4 Цар. 15, 12). Итакъ, убивъ Селлума, Манаимъ воцарился надъ Израилемъ. *И сотвори*, говоритъ, *лукавое предъ очима Господнима, не отступи отъ всѣхъ грѣховъ Іеровоама сына Наватова, иже въ грѣхъ введе Исраиля* (4 Цар. 15, 18). Въ то время какъ царствовалъ этотъ самый Манаимъ и продолжалъ прогнѣвлять Бога своего сильною привязанностью къ идолослуженію, на Самарію дѣлаетъ нападеніе Фуа [3]) царь ассирійскій. Не имѣя возможности отразить его оружіемъ, Манаимъ при помощи большихъ денегъ склоняетъ его удалиться изъ страны и прекратить войну. Когда-же умеръ Манаимъ въ пятьдесятъ второмъ году царствованія Озіи [4]), помазывается царемъ надъ Іудою и въ Іерусалимѣ,

---

1) У св. Кирилла: Γαδδί, у LXX Γαδδί и Γεδδί или Γεδδεί, евр. גַּדִּי или גָּדִי слав. *сынъ Гаддіинъ*.

2) У св. Кирилла: ἐκ Θερσίν, у LXX: ἐκ Θερσιλά, Θαρσιλὰ, Θερσά, слав. *отъ Θерсилы*, русск.: *изъ Θирцы*, Евр.: מִתִּרְצָה

3) Φουά—такъ и въ нѣкоторыхъ спискахъ LXX, въ другихъ Φαλώχ, Φούλ, Φαλώς ср. 1 Парал. 5, 26,—Евр. פּוּל. Русск. Фулъ, Слав. Фула.

4) У LXX и въ Евр. въ пятидесятомъ году (4 Цар. 15, 23), такъ и въ славянскомъ и во всѣхъ текстахъ; а въ пятьдесятъ второмъ воцарился Факей (4 Цар. 15, 27).

послѣ смерти отца своего, Іоаѳамъ [1]), о которомъ написано: *и сотвори правое предъ очима Господнима, по всему елика сотвори отецъ его Азарія. Обаче высокихъ не разори, еще людіе жряху и кадяху на высокихъ* (4 Цар. 15, 34); надъ Израилемъ-же воцарился Факія [2]), сынъ Манаима и *царствова лѣта два, и сотвори лукавое предъ очима Господнима* (23.24). *И воста на него Факей сынъ Ромеліинъ, тристатъ* [3]) *его. и уби его въ Самаріи близъ дому царева, и воцарися вмѣсто его* надъ Израилемъ *и сотвори лукавое предъ очима Господнима и не отступи отъ грѣховъ Іеровоама сына Наватова, иже въ грѣхъ введе Исраиля* (—25.28). Во время его царствованія пришолъ Ѳеглаваласаръ [4]), царь ассирійскій, который, овладѣвши всей Самаріей, переселилъ Израиля въ страну Ассирійскую. Умеръ и Факей, послѣ того какъ составилъ заговоръ противъ него Осія, сынъ Илы, который и воцарился вмѣсто него, въ двадцатомъ году царствованія Іоаѳама, сына Азаріи. Но *во дни оны начатъ Господь посылати на Іуду Раасона* [5]) *царя Сурска, и Факеа сына*

---

[1]) Ἰωάθαμ—такъ и у LXX, но въ Алекс. спискѣ Ἰωάθαν, Евр. יוֹתָם

[2]) У Св. Кир. Φακέας, у LXX Φακεσίας, и Φακείας (въ Алекс. спискѣ), Евр. פְּקַחְיָה.

[3]) τριστάτης—первый послѣ Государя сановникъ.

[4]) Θεγλάθφαλασάρ, у LXX: Θαλγαθφελλασάρ, Слав. *Ѳелгаѳфелласаръ*, Евр. תִּגְלַת פִּלְאֶסֶר.

[5]) Ῥαασών, у LXX, а Слав. *Раассонъ*, Евр. и Русск. *Рецинъ*.

Ромеліина (37). Здѣсь повѣствованіе (4 книги царствъ) возвращается назадъ, ибо Факей, какъ мы сказали, умеръ во время возмущенія и заговора, составленнаго противъ него Осіею, сыномъ Илы. Но то, что совершилось въ его время, Писаніе помѣщаетъ среди повѣствованія о позднѣйшихъ событіяхъ [1]: *во дни оны*, говоритъ, *начатъ Господь посылати на Іуду Раасона царя Сурска, и Факеа сына Ромеліина*. Факей, сынъ Ромеліинъ, предпринялъ войну противъ своихъ сосѣдей Іерусалимлянъ. Но когда встрѣтилъ со стороны ихъ сильное и непреодолимое сопротивленіе, онъ убѣждаетъ Раасона, царя Сирійскаго, быть ему союзникомъ и помощникомъ и вмѣстѣ идти на осаду Іерусалима. Во время возгорѣвшейся такимъ образомъ войны, Іоаѳамъ, сынъ Азаріи, умеръ: царство же получаетъ Ахазъ, сынъ его, человѣкъ весьма нечестивый и идолопоклонникъ, до такой степени увлеченный идолопоклонническимъ заблужденіемъ, что своего собственнаго сына проводилъ чрезъ огонь и былъ склоненъ ко всему непристойному, воскурялъ ѳиміамъ на высотахъ и подъ всякимъ деревомъ тѣнистымъ, по написанному (4 Цар. 16, 3—4). Итакъ, устрашонный Ахазъ, собравъ все богатство, найденное въ дому Господнемъ, посылаетъ къ Ѳеглавалласару, царю ассирійскому, и этимъ склоняетъ

---

[1] т. е. не въ хронологической послѣдовательности, но какъ вводное указаніе на предшествовавшее среди повѣствованія о позднѣйшемъ.

его подать ему помощь. Итакъ, Ассиріянинъ вооружается противъ царства Раасонова и беретъ Дамаскъ, который есть главный городъ Сиріи, а Раасона—умерщвляетъ. Послѣ того Ахазъ отправляется изъ Іерусалима въ Дамаскъ, чтобъ видѣть Ассиріянина. Увидавъ-же въ идольскомъ капищѣ жертвенникъ, имѣвшій какое-то новое и необыкновенное устройство, онъ пришелъ отъ него въ великій восторгъ, взялъ изображеніе его и послалъ къ Уріи, священнику іерусалимскому, съ приказаніемъ сдѣлать подобный сему. Поставивъ его въ домѣ Господнемъ и какъ-бы обезчестивъ тотъ жертвенникъ, который устроенъ былъ Моисеемъ по волѣ Божіей, онъ повелѣлъ совершать на немъ установленныя закономъ священнодѣйствія. Кромѣ того онъ сдѣлалъ и другія нововведенія въ храмѣ, по своему произволу, неосмотрительно и вопреки волѣ Божіей. Но уже въ его времена, еще при жизни Осіи, сына Илы, царя Израильскаго, Салманасаръ, царь ассирійскій, напалъ на Израиля, и, опустошивъ Самарію, переселилъ Израильтянъ въ горы и къ рѣкамъ Мидянъ, а самого Осію умертвилъ. По какой причинѣ? По той, говоритъ, что онъ не только не прислалъ ему дани [1]), что было знакомъ покорности; но и призывалъ къ себѣ на помощь тиранна Египетскаго. Затѣмъ послѣ смерти Ахаза воцарился

[1]) *Μαναά* оставленное у LXX безъ перевода еврейское מִנְחָה, которое переводится славянскими: даръ, 4 Цар. 8, 9, дань, 17, 4, жертва, Неем. 13, 5.

сынъ его Езекія надъ Іудою во Іерусалимѣ. Онъ былъ мужъ благочестивый и въ особенности заботившійся о правосудіи, такъ что въ этомъ отношеніи онъ имѣлъ несравненное преимущество предъ другими. *Той разруши высокая, и дубравы.* говоритъ, *искорени: и бѣ Господь съ нимъ* (4 Цар. 18, 4. 7). Въ его царствованіе Сенахиримъ, царь ассирійскій, напалъ на укрѣпленные города Іудеи, и осадивши ихъ, взялъ безъ труда. Тогда-же и Рапсакъ нападаетъ на самый Іерусалимъ и отверзши необузданныя уста противъ Бога, произноситъ извѣстныя богохульнѣйшія слова. Тогда-же въ станѣ Ассирійскомъ погибли сто восемьдесять пять тысячъ (воиновъ) въ одну ночь, пораженные рукою Ангела. Въ настоящемъ случаѣ объ этомъ не безъ пользы сказано, потому что слово пророческое искусно примѣняется къ каждому событію: то обличаетъ оно жителей Самаріи, то угрожаетъ непріятельскимъ нападеніемъ жителямъ Іерусалима, предвозвѣщаетъ плѣнъ, возбуждаетъ страхъ, обѣщаетъ помощь, призываетъ къ обращенію. Въ пророчествѣ не опущено ни одного слова, ни одного выраженія, необходимыхъ для пользы заблуждавшихся въ то время. Оно говоритъ:

Ст. 2. *Начало словесе Господня во Осіи* [1]: *и рече Господь ко Осіи.*

Богъ начинаетъ открывать въ пророкѣ [2]) тайны,

---

[1]) ’εν ’Ωσηέ, въ Алекс. сп.: πρός ’Ωσηέ, Слав. *ко Осіи.*
[2]) ’εν τῷ προφέτῃ.

какъ подобное-же ясно сказано чрезъ другаго пророка: *на стражи моей стану, и взыду на камень, и посмотрю еже видѣти, что возглаголетъ во мнѣ Господь Богъ* (Авв. 2, 1); ибо Богъ всяческихъ даетъ откровеніе святымъ, сообщая ихъ уму знаніе будущаго. Такъ и блаженный Давидъ говоритъ: *услышу что речетъ во мнѣ* (ἐν ἐμοὶ) [1]) *Господь Богъ: яко речетъ миръ на люди своя* (Псал. 84, 9). Точно такъ-же и блаженный Пророкъ Захарія выражается подобными-же словами, говоря: *и рече ангелъ глаголяй во мнѣ* (Зах. 1, 9); ибо ангеломъ святые пророки обыкновенно называютъ слово Божіе, какъ возвѣщающее имъ и ясно открывающее волю Бога и Отца. Объ этомъ засвидѣтельствуетъ и пророкъ Исаія, говоря: *яко всякую одежду собранну лестію* [2]) *съ примиреніемъ отдадутъ, и восхотятъ, да быши огнемъ сожжени были. Яко отроча родися намъ, и нарицается имя его: велика совѣта ангелъ* (9, 5.6). А что откровеніе святымъ было недоступно тѣлеснымъ органамъ и сообщалось не языкомъ и словами, какъ это бываетъ у насъ,—въ этомъ удостовѣряетъ Павелъ, говоря: *искушенія ищете глаголющаго во мнѣ Христа* (2 Кор. 13, 3). Итакъ, выраженія, что было слово Божіе *во Осіи*, по моему мнѣнію, не на что иное можетъ указывать слушателямъ, какъ на то, что откровеніе было *во Осіи*, и что знаніе будущаго осіяло его на подобіе свѣта, про-

---

1) Въ Слав. *о мнѣ*.

2) Опущено: *и ризу*.

свѣщающаго не тѣлесныя очи, но умъ и сердце. А то, что въ другой разъ говоритъ: *и рече Господь ко Осіи,* это приводитъ насъ къ слѣдующимъ мыслямъ. Заповѣданное ему относилось не вообще ко всѣмъ читающимъ (его пророчество), и не предполагалось, чтобы всѣмъ желающимъ должно исполнять когда-либо это повелѣніе; напротивъ это сказано было исключительно одному Осіи. И въ самомъ дѣлѣ: насколько общеобязательна и полезна заповѣдь: *сія глаголетъ Господь: по путемъ языковъ не учитеся, и отъ знаменій небесныхъ не страшитеся* (Іер. 10, 2), настолько не можетъ быть признано хорошимъ и полезнымъ повелѣніе *поять жену блуженія и чада блуженія.* Первое съ пользою можетъ быть отнесено ко всѣмъ, а второе могло быть сказано Богомъ исключительно одному только пророку. Выраженіе: *и рече ко Осіи,* думаю, подобно тому, какъ если бы онъ сказалъ: это слово не ко всѣмъ вообще (относится), но къ одному Осіи; такъ какъ заповѣданное нѣкогда одному въ цѣляхъ домостроительства не должно было послужить поводомъ къ постыдной и сладострастной жизни для многихъ. Итакъ, что-же сказалъ Богъ блаженному Осіи.

Ст. 2. 3. *Иди, пойми себѣ жену блуженія и (роди) чада блуженія: понеже блудящи соблудитъ земля отъ Господа. И иде и поя Гомерь дщерь Девилаимлю: и зачатъ, и роди ему сына.*

Никакіе доводы не убѣдятъ насъ отвергать Писаніе, осуждать этотъ разсказъ, какъ безпо-

лезный, признавать неприличнымъ самое событіе и по примѣру нѣкоторыхъ думать, что ничего такого и не было на самомъ дѣлѣ, что Гомерь не была взята для брака или для брачнаго сожитія, когда Священное Писаніе говоритъ, что было зачатіе и даже рожденіе, упоминаетъ и объ имени дитяти, называетъ отца распутной женщины и сверхъ того даже самое имя этой женщины. Но такъ какъ рѣшившимся согласоваться съ истиною событій необходимо признать, что все это такъ именно и совершилось; то, разсмотрѣвъ основанія тѣхъ, которые привыкли надъ всѣмъ смѣяться, благовременно присовокупимъ наконецъ повѣствованіе о домостроительствѣ спасенія. Итакъ мы встрѣчаемся съ разсужденіемъ не безъизвѣстнаго мужа, желающаго объяснить все, относящееся къ этому мѣсту. Онъ неумѣренно порицалъ исторію и говорящихъ, что такъ именно и было на самомъ дѣлѣ,—и прямо утверждалъ, что любители воздержанія, совершенно ничего не опасаясь, должны относительно этой са́мой главы смѣло сказать: *писмя убиваетъ* (2 Кор. 3, 6).

Заочно какъ-бы нападая на Писаніе и какъ-бы стремглавъ бросаясь, онъ присовокупляетъ слѣдующія разсужденія. Божественный Моусей, говоритъ онъ, нѣкогда повелѣлъ освобожденному изъ Египетскаго рабства Израилю войти въ древле обѣщанную отцамъ святую землю, то есть землю обѣтованія. И пророкъ Іеремія слышалъ Бога, который ясно говорилъ: *прежде неже мнѣ*

создати тя во чревѣ, познахъ тя, и прежде неже изыти тебѣ изъ ложеснъ, освятихъ тя, пророка во языки поставихъ тя (Іер. 1, 5). Поэтому, недостойны-ли, говоритъ (вышеупомянутый толкователь), удивленія тѣ, которые отрѣкаются отъ столь почтеннаго и прекраснаго служенія и медлятъ принять его? Одинъ говоритъ: *молюся ти, Господи, избери могуща иного, егоже послеши* (Исх. 4, 13); другой-же пытался умолить Бога, ссылаясь на свою юность. Такъ-же и пророкъ Іезекіиль, говоритъ, получивъ повелѣніе сдѣлать себѣ хлѣбы на пометѣ человѣческаго кала, немалое выразилъ недовольство на это и поэтому услышалъ: *се дахъ тебѣ мотыла говяжія вмѣсто мотылъ человѣческихъ и сотвориши хлѣбы себѣ въ нихъ* (Іез. 4, 15). И божественный Петръ, когда спускалось съ неба полотно, въ которомъ находились всякія четвероногія и скоты, услышалъ слѣдующія слова Божіи: *воставъ, Петре, заколи и яждь* (Дѣян. 10, 13); но онъ, говоритъ, отказывался отъ этого, говоря такъ: *никакоже Господи, яко николиже ядохъ всяко скверно или нечисто* (—14), и не входило въ уста мои никакое нечистое мясо. Осія-же услышавъ, что ему надобно соединиться съ женщиной постыдной и блудной, ведущей зазорную жизнь, не отказывается отъ этого и не позволяетъ себѣ промедленія, не прибѣгаетъ къ мольбѣ освободить его отъ этого; но какъ-бы одинъ изъ самыхъ сладострастныхъ людей съ величайшею готовностью

и безъ промедленія едва не спѣшитъ къ этому дѣлу, увлекаемый, повидимому, вожделеніемъ къ блудницѣ. Потомъ, доведя свои разсужденія до неприличія, ко всему этому присоединилъ и еще нѣчто ужасное. Подъ предлогомъ оправдать пророка, онъ снова повторяетъ, что пророкъ сталъ-бы весьма долго отказываться, если-бы зналъ, что Богъ повелѣлъ ему вступить въ плотскую связь (съ блудницею).

Но какъ содѣланное (пророкомъ) было нѣчто духовное и совершено вслѣдствіе великой любви къ Богу; то пророкъ какъ-бы съ охотою приступаетъ къ исполненію повелѣнія Божія. Въ противномъ случаѣ, говоритъ, Богъ воздержанія никакъ не восхотѣлъ-бы, чтобъ совершилось что нибудь подобное,—чтобъ такой мужъ осквернился столь постыднымъ и нечистымъ сожитіемъ съ женщиною, и притомъ распутною и блудною. Превращая потомъ историческое событіе въ духовный смыслъ, онъ говорилъ, что Гомерь есть образъ души, возлюбившей жизнь постыдную и непристойную, а пророкъ служитъ образомъ вышняго и небеснаго, то есть, Слова, сущаго отъ Бога Отца. Соединяясь духовно съ нашими душами, Оно посѣваетъ въ нихъ сѣмена добродѣтельной жизни. Таковы доказательства, придуманныя имъ для убѣжденія въ истинѣ своихъ разсужденій.

Я же не мало подивился во первыхъ тому, что, пренебрегая истиной мыслей, онъ дерзнулъ сказать, что писмя убиваетъ; во вторыхъ тому, что

онъ ссылается на противорѣчіе вышнимъ повелѣніямъ со стороны Моvсея и тѣхъ, о комъ мы только что упоминали. Но онъ несправедливо умалчиваетъ, что дерзнувшіе противиться божественнымъ глаголамъ не были свободны отъ вины. Такъ Моvсея, учредителя ветхозавѣтнаго богослуженія, за то, что онъ отрекался и медлилъ принять на себя исполненіе Божія повелѣнія и ссылался на свое косноязычіе, Господь обличилъ какъ слабаго въ вѣрѣ, говоря такъ: *кто даде уста человѣку? и кто сотвори нѣма и глуха, и видяща и слѣпа? не азъ ли Господь Богъ? И нынѣ иди, и азъ отверзу уста твоя* (Исх. 4, 11.12). Когда-же и послѣ этого Моvсей все еще уклонялся и медлилъ, *разгнѣвался*, сказано, *Господь на Моvсея и рече: не се ли Ааронъ, братъ твой? вѣмъ яко глаголя возглаголетъ онъ вмѣсто тебе* (Исх. 4, 14). И опять, когда Іеремія съ необдуманною поспѣшностію сказалъ: *яко отрокъ азъ есмь и не вѣмъ глаголати*, Богъ отвѣтилъ ему на это, говоря: *не глаголи, яко отрокъ азъ есмь, ибо ко всѣмъ, къ нимже послю тя, пойдеши, и вся елика повелю тебѣ, возглаголеши* (Іер. 1, 7). Итакъ, отнюдь не безопасно говорить или даже только думать, что Высшая воля погрѣшила противъ надлежащаго разумѣнія (вещей), призывая къ пророчеству юнаго человѣка. Подобнымъ образомъ и божественный Петръ, когда спускалось съ неба полотно, услышалъ: *воставъ, Петре, заколи и яждь* (Дѣян. 10, 13). Но когда онъ, какъ Іудей, вос-

кликнулъ: *никакоже, Господи: яко николиже ядохъ скверно или нечисто* (—14); тотчасъ же получилъ за это упрекъ и какъ дерзнувшій противиться божественнымъ намѣреніямъ, ясно услышалъ: *яже Богъ очистилъ есть, ты не скверни* (—15). Такъ, хотя Богъ всяческихъ восхотѣлъ обличить ихъ кротко и не чрезмѣрно прогнѣвался на нихъ. какъ не прямо воспротивившихся ему; но при всемъ томъ ихъ отреченіе не совсѣмъ было свободно отъ вины. Я же думаю, что тѣ, которые получаютъ небесныя велѣнія, должны безъ всякаго колебанія считать ихъ правильными и безупречными, стараться исполнить повелѣнное имъ, хотя бы это и не очень нравилось нашимъ душамъ. Укажу примѣры. Богъ всяческихъ повелѣлъ Саулу умертвить Агага, какъ человѣка, совершившаго беззаконіе противъ Израильтянъ. Но Саулъ счелъ за лучшее позаботиться о немъ и оказалъ пощаду тому, кто былъ осужденъ божественною властію.—И этимъ самымъ сильно оскорбляетъ Бога. Онъ заботился о жизни осужденнаго на смерть, какъ бы вступая въ споръ (съ Богомъ) и самымъ дѣломъ говоря, что Богъ постановилъ неправильный приговоръ относительно его. Посему-то блаженный Самуилъ сильно былъ опечаленъ этимъ и вмѣстѣ съ Богомъ выражалъ негодованіе,—и самъ закалаетъ Агага, объявляя вину его: *якоже обезчадствова*, говоритъ, *женъ оружіе твое, тако обезчадится въ женахъ мати твоя* (1 Цар. 15, 33). Саулу-же

предвозвѣщаетъ, что онъ лишится царства и за ослушаніе подвергнется тяжкимъ наказаніямъ.

А если къ этому нужно просовокупить и другое историческое свидѣтельство, то въ третьей книгѣ Царствъ написано, что нѣкогда противъ Израильтянъ воевалъ Адеръ, [1]) военачальникъ или царь Сирійскій. Поелику же Ахаавъ, который былъ царемъ Израиля, не мало встревожился отъ этого и убоялся нашествія, ожидая, что въ непродолжительномъ времени онъ со всѣмъ войскомъ будетъ взятъ въ плѣнъ; то Богъ чрезъ пророка возвѣстилъ, что Онъ предастъ ему врага. Но когда Ахаавъ взялъ его, то оказалъ ему пощаду, вопреки волѣ Божіей. Что же послѣ этого говоритъ Священное Писаніе? *И человѣкъ единъ отъ сыновъ пророчихъ рече къ ближнему своему по словеси Господню: бій мя нынѣ: и не восхотѣ человѣкъ бити его. И рече къ нему: понеже не послушалъ еси гласа Господня, се ты отъидеши отъ мене, и поразитъ тя левъ. И отъиде отъ него, и обрѣте его левъ, и порази его. И обрѣте человѣка инаго, и рече: бій мя нынѣ, и би его человѣкъ, и поразивъ сокруши его. И иде пророкъ, и предста царю Исраилеву на пути, и покры*

---

[1]) בֶּן־הֲדַד въ Евр. Вульг. Арàб. и Русск. (Венададъ) есть собственное имя трехъ Сирійскихъ царей (3 Цар. 15, 19; 20, 1; 4 Цар. 13, 3). Но LXX, Халд. Сир. и Слав. первую половину имени передаютъ нарицательнымъ — сынъ и, кромѣ того, LXX толковниковъ вмѣсто конечной ד читали ר, откуда получилось: υἱὸς Ἀδὲρ Слав. *сынъ Адеровъ*. Св. Кириллъ Алекс. слѣдуетъ переводу LXX, опуская υἱός.

покрываломъ очи своя. Сказавъ потомъ нѣсколько словъ, когда возвращался Ахаавъ, присовокупилъ: *тако глаголетъ Господь: понеже испустилъ еси ты мужа пагубнаго изъ руки твоея, и будетъ душа твоя вмѣсто души его, и люди твои вмѣсто людей его* (3 Цар. 20, 35 — 38; 42). Слышишь, какъ отказавшійся бить пророка погибъ жалкимъ образомъ, сдѣлавшись добычею страшнаго звѣря? Не правда ли, что не дерзать бить святаго и пророка было плодомъ богобоязненности? Однакожъ, по слову Господа, ослушаніе оказалось непростительнымъ преступленіемъ. Ахаавъ же безразсудно пощадилъ Адера, хотя Богъ повелѣлъ истребить его, и самъ преданъ былъ вмѣсто души его. Итакъ, намъ необходимо безъ колебаній и медлительности исполнять то, что угодно Богу, совершеніе же вмѣсто этого чего-нибудь другаго, или даже помышленіе о чемъ-либо другомъ влечетъ за собою обвиненіе въ гордости; ибо такіе люди какъ бы думаютъ упрекнуть Бога въ томъ, будто Онъ иногда дѣлаетъ неправильныя опредѣленія.

Итакъ, тѣмъ, которые клевещутъ на исторію и высказываютъ противъ нее безразсудныя обвиненія, мы отвѣчаемъ: вамъ кажется неприличнымъ, что пророкъ сдѣлался сожителемъ женщины распутной? Что же? Развѣ болѣе прилично то, что нѣкоторые убиваются святыми пророками? Не умертвилъ ли Самуилъ Агага, Илія пророковъ Ваала, хотя ихъ было очень

много? Зачѣмъ, скажи мнѣ, и пророкъ Исаія снялъ вретище съ чреслъ своихъ и нагой и необутый ходилъ по Іерусалиму (Иса. 20, 2)? Не могъ ли всякій выразить порицаніе человѣку въ такомъ видѣ, какъ нарушающему благоприличіе, и изступленному и лишившемуся ума? Можно ли сомнѣваться въ этомъ, если считается достойнымъ похвалы то, чтобъ нами все совершаемо было въ приличномъ видѣ? Но ты скажешь, что они тогда поступали такъ, повинуясь божественнымъ велѣніямъ. Что же, скажи мнѣ, надобно думать о блаженномъ Осіи? По своему ли собственному побужденію онъ приходитъ къ женѣ блудницѣ и ее столь зазорнаго поведенія дѣлаетъ своею сожительницею, или ему такъ повелѣлъ Богъ? Тѣмъ болѣе я удивляюсь тому, кто хочетъ *смѣяться надъ написаннымъ о немъ и дерзаетъ* обвинять исторію въ неприличіи. И дѣйствительно: кто отрицаетъ событіе по причинѣ его неприличія и рѣшительно утверждаетъ, что пророкъ не сообщался съ блудною женою, но что божественное Слово иногда вступаетъ въ общеніе съ нечистыми душами, тотъ не подумалъ. какъ слѣдуетъ о томъ, въ какой вздоръ онъ впадаетъ, ибо онъ, повидимому, хочетъ, чтобы пророкъ былъ чище всесвятѣйшаго Бога. Неужели, скажи мнѣ, кто-либо можетъ утверждать, что не все равно—пророкъ ли сообщается съ лукавою женщиною, или Слово Бога вступаетъ въ общеніе съ нечистою душею? Думаю, что сред-

няго между тѣмъ и другимъ ничего нѣтъ. Итакъ, или нужно отвергнуть вмѣстѣ съ первымъ и послѣднее ради неприличія, или нужно допустить, что человѣческія понятія и стремленія должны подчиняться волѣ Божіей. Считаю также полезнымъ предложить нѣчто и изъ евангельскихъ Писаній. Господь нашъ Іисусъ Христосъ возлежалъ вмѣстѣ съ мытарями и грѣшниками, но недоброжелательные фарисеи и за это обвиняли его и открыто приступали къ святымъ ученикамъ, говоря: *почто съ грѣшники учитель вашъ ястъ и піетъ* (Матѳ. 9, 11)? Что же говоритъ на это Христосъ? *Не требуютъ здравіи врача, но болящіи* (—12). Итакъ, Богъ, по своему безмѣрному человѣколюбію, посылаетъ Его къ оскверненнымъ и еще не очистившимся отъ грѣха, въ чемъ никто не можетъ усумниться.

И тѣмъ болѣе не слѣдуетъ считать непристойною исторію о блаженномъ Осіи, что изъ нея съ очевидностью явствуетъ для насъ, какъ божественное Слово можетъ вступать съ нами въ духовное общеніе, хотя мы еще и нечисты и осквернены грѣхами. Итакъ, Богъ всяческихъ сказалъ блаженному Осіи: *иди, пойми себѣ жену блуженія и чада блуженія.* Онъ беретъ Гомерь, совершая это не ради сладострастія, но исполняя дѣло послушанія и служенія и будучи Первообраза слугою, о которомъ мы должны конечно сказать, что Онъ въ тѣлесномъ и земномъ, насколько возможно, выразилъ духовное. Наконецъ,

никто въ мірѣ, думаю, не осудитъ намѣреніе пророка; ибо желаніе заключать бракъ и вступать въ брачное соитіе съ женщиною [1]) и любить дѣтей, Боговдохновенное Писаніе нигдѣ не запрещаетъ, напротивъ повсюду защищаетъ это отъ порицанія и хуленія: *честна женитва и ложе не скверно* (Евр. 13, 4), по слову блаженнаго Павла. Быть праведными и проводить добродѣтельную и благочестивую жизнь имѣли полную возможность тѣ, которые желали этого, хотя они и молились о рожденіи дѣтей. Такую жизнь проводилъ блаженный Авраамъ, и потомки его содѣлались угодными Богу. Итакъ, скажи мнѣ, что въ этомъ постыднаго? Или какъ можно подвергнуть порицанію согласіе пророка вступить въ бракъ, когда Богъ повелѣвалъ изобразить въ тѣлесныхъ и чувственныхъ явленіяхъ нѣчто духовное и необходимое на пользу читателямъ? Я же, ничего не опасаясь, могу сказать, что пророкъ кромѣ того спасъ и Гомерь; ибо женщину столь постыдную и общедоступную онъ склонилъ прилѣпиться къ единому мужу,—и ту, которая прежде оскорбляла самую природу (потому что она это дѣлала не для рожденія дѣтей, но продавала красоту свою сладострастію каждаго приходившаго къ ней, была сѣтью смерти, дверью и путемъ, низводящимъ въ самую глубокую и послѣднюю тьму), склонилъ воздерживаться отъ

---

[1]) γυναίῳ.

столь презрѣнныхъ наслажденій и занятій и сдѣлалъ ее почтенною матерью дѣтей. А заботиться не слишкомъ много о своихъ собственныхъ выгодахъ, напротивъ болѣе думать о томъ, что полезно и необходимо для спасенія другому— есть дѣло святое и достойное удивленія. Итакъ, не удостоимъ ли всякой похвалы блаженнаго пророка Исаію, когда онъ, снявъ одежду, развязавъ сандаліи и не придавая никакого значенія благоприличію, ходилъ нагой, чтобы наглядно показать Израильтянамъ образъ будущаго плѣна и пріуготовить наконецъ ихъ обращеніе къ Богу? Скажи мнѣ, и премудрый Павелъ не ясно ли говорилъ намъ: *молилбыхся бо самъ азъ отлученъ быти отъ Христа по братіи моей, сродницѣхъ моихъ по плоти* (Рим. 9, 3)? Не говоритъ ли онъ, что *всѣмъ быхъ вся, да всяко нѣкія спасетъ*, *что Іудеемъ бысть яко іудей, беззаконнымъ яко беззаконенъ, не сый беззаконенъ Богу, но законникъ Христу, да спасетъ беззаконныя* (1 Кор. 9, 20—22). И зачѣмъ я говорю объ этомъ, оставивъ еще болѣе важное? Само единородное Слово Бога, дабы спасти родъ человѣческій, *не восхищеніемъ непщева быти равнымъ Богу, но себе умалило*, *зракъ раба пріимъ*, *въ подобіи человѣчестѣмъ бывъ и образомъ обрѣтеся якоже человѣкъ* (Филип. 2, 6 — 8), *претерпѣ крестъ, о срамотѣ нерадивъ* (Евр. 12, 2).

Посему нѣтъ ничего удивительнаго въ томъ, что, не много вышедши за предѣлы приличія,

пророкъ спасъ Гомерь и погибшую женщину возвратилъ къ хорошей жизни. А что Богъ повелѣлъ ему вступить въ бракъ съ блудною женщиною для достиженія полезной и необходимой цѣли, въ этомъ онъ тотчасъ удостовѣрилъ, утверждая, что для такой именно цѣли онъ и далъ это повелѣніе: *понеже* говоритъ, *блудящи соблудитъ земля отъ Господа. И иде, и поя Гомерь дщерь Девилаимлю: и зачатъ и роди ему сына*. Богъ говоритъ пророку не о будущемъ блуженіи земли, но о бывшемъ уже; ибо были телицы въ Данѣ и Веѳилѣ и построены были капища Ваала и идолослуженіе Израиля совершалось во всей странѣ Самарянской. Богодухновенное Писаніе или, вѣрнѣе сказать, тѣ, которые истолковали намъ его, не дѣлаютъ различія относительно времени, какъ это видно изъ того, что Исаіею вводится лице самого Христа говорящаго: *плещи мои вдахъ на раны и ланитѣ мои на заушенія*. (50, 6). И самъ пророкъ говоритъ о немъ: *яко овча на заколеніе ведеся, и яко агнецъ предъ стригущимъ его безгласенъ, тако не отверзаетъ устъ своихъ. Во смиреніи его судъ его взятся* (Исаіи 53, 7—8). Видить, какъ пророческое слово о томъ, что имѣло совершиться въ будущемъ, говоритъ намъ какъ уже о бывшемъ. Посему слова: *блудящи соблудитъ земля* должно разумѣть въ смыслѣ: *соблудила земля*. Соблудила какимъ образомъ?—*Отъ Господа*, то есть отвергнувъ повиновеніе, которое каждый долженъ бы оказы-

вать Богу какъ написано: *въ слѣдъ Господа имаши ходити* (Ос. 11, 10), то есть неизмѣнно ты долженъ слѣдовать законамъ, даннымъ свыше отъ Бога. Итакъ, соблудила она *отъ Господа*, переставъ повиноваться Ему. Она стала отступницею и нечистою и, предавшись идолослуженію, прогнѣвила Владыку. Пророкъ Осія по той именно причинѣ и вступилъ въ брачный союзъ съ Гомерью, что соблудила земля отъ Господа, ибо, какъ я сказалъ, событіе это можно понимать какъ образъ предмета таинственнаго. Потомъ Гомерь родила.

Ст. 4. 5. *И рече Господь къ нему: прозови имя ему Іезраель: зане еще мало, и отмщу кровь Іезралеву на дому Іудовѣ: и упокою царство дому Исраилева: и будетъ въ той день, сокрушу лукъ Исраилевъ во удолѣ Іезраелевѣ.*

Здѣсь пророческое слово порождаетъ въ насъ двоякое размышленіе. Нѣкоторыми указывается иное чтеніе этого мѣста, такъ что для точности необходимо теперь обратить на это вниманіе, такъ какъ получится не малая польза, если мы обратимъ вниманіе на оба чтенія. Итакъ, наше изданіе, то есть переводъ LXX читаетъ такъ: *и отмщу кровь Іезраелеву на дому Іудовѣ*. Но въ другомъ читается: *и отмщу кровь Іезраелеву на дому Іиуевѣ* [1]). И если такъ понимать это

[1]) Первому чтенію слѣдуютъ: LXX. Итал. Араб. Слав. Август. Второе находимъ въ Евр. Сир. Халд. Вульг. Русск., также у Ѳеодорита и Іеронима, который, подобно св. Кириллу, обращаетъ вниманіе на это разночтеніе.

мѣсто, то необходимо сдѣлать историческое объясненіе. Дѣло было такъ. Во Израилѣ былъ царь Ахаавъ, имѣвшій жену Іезавель. Когда онъ сильно возжелалъ пріобрѣсти виноградникъ Навуѳея, а этотъ послѣдній воспротивился сему, говоря: да *не будетъ мнѣ отъ Господа Бога моего* дати виноградникъ отца моего тебѣ (3 Цар. 21, 3), то Навуѳей былъ убитъ, сдѣлавшись жертвою жестокости Іезавели. Послѣ же убіенія его Ахаавъ овладѣлъ виноградникомъ Навуѳея. Сверхъ сего онъ чрезмѣрно пристрастенъ былъ къ бѣсовскому служенію. Наконецъ, Богъ всяческихъ вознегодовалъ и повелѣлъ пророку Елиссею помазать Іиуя царемъ надъ Израилемъ. Пославъ своего ученика, пророкъ исполнилъ божественное повелѣніе (4 Цар. 9, 1—10). Тогда Іиуй, помазанный на царство, выходитъ изъ Самаріи и приводитъ въ исполненіе гнѣвъ Бога надъ оскорблявшими Его. Убивъ Ахаава, онъ бросилъ его въ виноградникѣ Навуѳея. Вслѣдъ за тѣмъ умертвилъ Іезавель и семьдесятъ сыновъ Ахаава, находившихся во всей Самаріи. Сюда же присоединилъ и Ваала; онъ сжегъ его статуи, разрушилъ капища и закололъ самыхъ жрецовъ его. За все это Богъ одобряетъ его, и возвѣщаетъ ему, говоря: *сыны твои до четвертаго рода сядутъ на престолѣ твоемъ* (4 Цар. 10, 30). Но прославившись такимъ образомъ, Іиуй тѣмъ не менѣе и самъ прогнѣвалъ Бога, ибо не уничтожилъ телицъ и самъ подвергался обличенію за

то, что нечестиво ходилъ во грѣхахъ Іеровоама. Затѣмъ первый сынъ Іиуя Іоахазъ былъ человѣкъ преданный идолопоклонству и покланявшійся телицамъ. Но во времена его, говоритъ Писаніе, *разгнѣвася Господь гнѣвомъ на Израиля, и вдаде ихъ въ руцѣ Азаилу царю Сѵрску и въ руцѣ Адера, сына Азаилева* (4 Цар. 13, 3). Вторымъ царствовалъ сынъ Іоахаза—Іоасъ; и этотъ былъ человѣкъ лукавый. Третьимъ былъ Іеровоамъ, въ царствованіе котораго и начинается пророчество Осіи. Четвертымъ былъ Азарія [1]), сынъ Іеровоама и тоже былъ идолопоклонникъ. Его убилъ Селлумъ. Итакъ, хотя Іиуй былъ помазанъ для того, чтобъ отмстить кровь Навуѳея, который былъ изъ Іезраели (а это былъ городъ Самарійскій) и чтобы, истребивъ идолопоклонство Израиля, наконецъ склонить его обратиться къ Богу,—однакоже и самъ онъ сдѣлался поклонникомъ телицъ и потомки его были не менѣе нечестивы. *Отмщу*, говоритъ, *кровь Іезраелеву на дому Іиуевѣ*. Какъ отмстилъ Онъ дому Ахаава чрезъ царство Іиуя, такъ отмститъ и дому Іиуя; во дни сыновъ его воевали Азаилъ царь Сирійскій и Адеръ, они побѣдили Израиля и опустошили весьма много городовъ Самарійскихъ.—Итакъ, у пророка рождается дитя, которому дано имя Іезраель, потому что Богъ какъ бы напоминаетъ этимъ о грѣхѣ, совершенномъ противъ Навуѳея. И въ са-

[1]) Или Захарія.

момъ дѣлѣ: когда убитъ былъ мужъ праведный и благочестивый,—могъ ли остаться покойнымъ Защитникъ праведныхъ? Посему возвѣщаетъ, что сокрушитъ лукъ *Израилевъ во удолѣ Іезраелевѣ;* ибо, какъ я сказалъ, колѣна Израилевы были побѣждены Азаиломъ и Адеромъ. Таковъ смыслъ, указанныхъ здѣсь, историческихъ событій.

Но постараемся изъяснить смыслъ, соотвѣтственно другому чтенію (этого стиха), придавая сказанному Богомъ духовное значеніе. Синагога Іудейская благородна ради предковъ своихъ. Ближайшіе потомки божественнаго Авраама служили Богу живому и истинному, были ревнителями праведности, преукрашены всѣми добродѣтелями, отличались истиннымъ благородствомъ, были непоколебимы въ вѣрѣ и опытны въ справедливости всякаго рода. Когда-же, гонимые голодомъ, они пришли въ соприкосновеніе съ Египтянами и прожили тамъ долгое время; то потомки ихъ сдѣлались иными и по нравамъ и по убѣжденіямъ, наконецъ стали подражать обычаямъ туземцевъ и совершенно пренебрегать благочестіемъ, въ которомъ были опытны и которые превосходно осуществляли въ жизни ихъ предки. Они поклонялись *твари паче Творца* (Рим. 1, 25) *и дѣломъ рукъ своихъ* (Мих. 5, 13), по написанному. Они дошли до такой мерзостной и скверной жизни, что кажется не осталось ни одного вида порока, которому они не придавались бы Мнѣ кажется, что съ ними случилось тоже

самое, что бываетъ съ умной и благородной женщиной, если она оставитъ свой обычный образъ жизни и не будетъ обращать вниманія на благоприличіе своего поведенія, но рѣшится явиться въ видѣ и одеждахъ блудницы. Какъ послѣдняя добровольно исполняетъ удовольствіе всѣхъ, безъ всякаго препятствія, такъ и душа человѣка, отринувшая всякое попеченіе о благочестіи, пренебрегшая любовію къ Богу и предавшаяся сатанѣ, — удовлетворяетъ похоти злыхъ духовъ. Итакъ синагога Іудеевъ прелюбодѣйствовала духовно въ Египтѣ, ибо она, какъ я сказалъ, готова была служить похотямъ демоновъ, легко увлекаемая ко всему, что доставляло имъ удовольствіе. Но Богъ призрѣлъ и умилосердился надъ столь униженною и восхотѣлъ снова содѣлать ее цѣломудренною. И нечистую Всесвятый и Чистый содѣлать какъ-бы своею сожительницею, даже содѣлалъ матерью чадъ и удостоилъ любви ради рожденнаго отъ нея Первенца, то есть Іезраеля, что̀ означаетъ: *сѣмя Бога* [1]). Итакъ смотри, Осія сдѣлался образомъ и типомъ столь премудрыхъ дѣлъ Божія домостроительства. Онъ— святый пророкъ вступаетъ въ супружество *съ Гомерью*—блудною женщиною. Она родила ему

---

[1]) Евр. יִזְרְעֶאל отъ זָרַע—сѣять и אֵל—Богъ у Св. Кирилла: *σπορὰ Θεοῦ*—собственно: сѣяніе или порожденіе, родъ (сынъ) Бога. О мѣстоположеніи Іезраеля см. Onomasticon Evsebii edit. Larsowi et Porthey, Berolini, 1862 pag. 230.

Іезраеля. Такъ и Богъ чрезъ премудраго Моисея призывалъ Іудейскую синагогу къ единенію и духовному общенію съ Собою ради имѣвшаго произойти изъ нея Первенца, то есть, Христа. Который по истинѣ есть сѣмя Божіе; ибо Сынъ рожденъ отъ Отца, хотя и сталъ плотію.

Но поелику изъясненіе духовнаго смысла можетъ быть яснымъ и основательнымъ не иначе, какъ послѣ изложенія историческихъ событій: то теперь мы опять и напомнимъ о нихъ. Итакъ пророческое слово ясно намъ возвѣстило, что Іезраель — городъ. Но такъ какъ онъ выразительно указываетъ на то, что Навуѳей былъ изъ города Іезраеля, то сей самый Навуѳей и можетъ быть образомъ домостроительства спасенія во Христѣ; ибо Навуѳей означаетъ: *грядущій* [1]).

---

[1]) Ὁ ἐρχόμενος. Еврейское имя נָבוֹת Св. Отецъ производитъ отъ глагола בּוֹא. Кромѣ того находитъ у древнихъ такія толкованія этого имени: conspicuus (вѣроятно отъ נָבָה или נָבָט, читая ט вмѣсто ת), sessio (отъ נָוָה, читая ו вм. ב). exclusio (отъ נוֹא), ἐρχόμενος, какъ у Св. Кирилла, — ἀπὸ πνεύματος ἐρχόμενος, superveniens (отъ נָבָא или בּוֹא), даже θυγατέρες (ошибочно читая בָּנוֹת); греческое и латинское написаніе имени встрѣчаетъ такое: Ναβουθαί (LXX), Naboth (Вульг.). Nabaoth, Ναβουθέ (Migne, Patr. Ser. lat. prima, t. XXIII, coll. 821—822, 1193—1194, 1237—1238). Іосифъ Флавій читаетъ Νάβουθος; др. чт. Νάβωθος, Ναβουθαῖος; Свида: Ναβουθᾶς Antt. VII, 13.8 edit. Havercampi, pag. 462 ср. not. k.). Новые толкуютъ: *плоды* (отъ נִיב — Гезеніусъ), или: *пророчество*, loquela, prophetia (נְבוּאָה — Вульгата Сикста V, 1826 года).

А этимъ именемъ Священное же Писаніе часто обозначаетъ Еммануила. Такъ блаженному пророку Аввакуму сказано: еще мало, *идый пріидетъ, и не умедлитъ* (Авв. 2, 3). Нѣгдѣ и Давидъ воспѣвалъ: *благословенъ грядый во имя Господне* (Псал. 117, 26). Даже и самъ божественный Креститель посылалъ нѣкоторыхъ изъ своихъ учениковъ къ Господу нашему Іисусу Христу и спрашивалъ Его, говоря: *Ты ли еси грядый, или иного чаемъ* (Матѳ. 11, 3; Лук. 7, 19)? А что онъ (Навуѳей) былъ образомъ Христа, это мы ясно увидимъ изъ написаннаго о немъ. Ахаавъ сильно возжелалъ овладѣть виноградникомъ его и столь прекрасное мѣсто превратить въ овощный садъ. Навуѳей же вознегодовалъ на это и рѣшительно высказалъ, что онъ никогда не отдастъ отцовскаго виноградника: *да не будетъ*, говоритъ, *мнѣ дати* виноградникъ отца моего тебѣ (3 Цар. 21,3). Когда же узнала объ этомъ богоненавистная и скверная Іезавель, преслѣдовательница пророковъ и злоумышленница противъ праведныхъ, посредствомъ искусныхъ злоухищреній, она заставила убить праведника. И устроивъ убійство его, приказала сожителю своему, говорю, Ахааву вступить во владѣніе виноградникомъ. На это справедливо вознегодовалъ Богъ, и возвѣщаетъ, что Онъ отмститъ за кровь Іезраеля. Посему Ахаавъ убитъ былъ Іиуемъ, какъ уже прежде сказали мы; той же участи подверглась и злобная Іезавель. Теперь примѣнимъ ко Христу то,

что случилось древле въ прообразѣ. Пророкъ Исаія говоритъ: *виноградъ бысть возлюбленному въ розѣ, на мѣстѣ тучнѣ... и виноградъ* бысть *(Господа Саваоѳа, домъ Израилевъ и) человѣкъ Іудинъ,* новый садъ возлюбленный (Ис. 5, 1. 7). Но вожди Израиля, образомъ которыхъ былъ царь Ахаавъ, возжелали овладѣть Его виноградникомъ не для того, чтобъ онъ былъ превосходнымъ наслѣдіемъ, то есть, виноградникомъ, но для того, чтобъ запустѣвъ, онъ сдѣлался овощнымъ огородомъ, то есть, превратился въ нѣчто несравненно худшее; ибо весьма велико различіе между овощнымъ огородомъ и виноградникомъ. И нѣчто еще большее открывается здѣсь, именно: народъ Іудейскій, находясь подъ руководствомъ Христа, не долженъ ли былъ сдѣлаться подобнымъ самымъ пышнымъ и плодовитымъ виноградымъ вѣтвямъ? Но живя по нравамъ и обычаямъ фарисеевъ и научаясь ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ, они нисколько не отличались отъ самыхъ низменныхъ овощей, которые весьма скоро опадаютъ и засыхаютъ.

Итакъ вожди Іудейскіе сильно желали виноградникъ Христовъ имѣть своимъ собственнымъ владѣніемъ и превратить его въ овощный садъ, но не склонили Его продать имъ виноградникъ Отца. Что же потомъ сдѣлала богоненавистная Іезавель, то есть стадная толпа, подвластная своимъ вождямъ, или синагогѣ? Сочувствуя злоумышленіямъ и коварству своихъ вождей, она

преслѣдуетъ праведнаго и святаго Навуѳея, то есть, *«Грядущаго»*,—и устроила такъ, что Онъ былъ убитъ. Оклеветанный Еммануилъ умерщвляется. А сколь несносно было это дѣло предъ очами Бога, явствуетъ изъ сказаннаго пророку Осіи: *еще мало, и отмщу кровь Іезраелеву на дому Іудовѣ: и упокою* (упраздню) *царство дому Исраилева*. Итакъ, взыскана, какъ я сказалъ, кровь Христа со всего Израиля. Такъ какъ въ то время, когда было пророчество, они назывались различно: Іудою—оставшіеся въ Іерусалимѣ, а Израилемъ — жившіе въ Самаріи; то для того, чтобы ясно указать на всего Израиля, долженъ былъ сказать, что отмститъ кровь Іезраелеву, *на дому Іудовѣ* и упразднитъ *царство дому Израилева*. Но это предсказалъ и божественный Іаковъ, говоря: *не оскудѣетъ князь отъ Іуды и вождь отъ чреслъ его, дондеже пріидутъ отложенная ему: и Той чаяніе языковъ* (Быт. 49, 10); ибо когда среди насъ возсіялъ Еммануилъ, тогда-то именно и уничтожилось царство Израильтянъ. И дѣйствительно, во время рожденія Христа страной Іудейской управлялъ Иродъ, сынъ Актипатра, Аскалонянинъ [1]). Возвѣщаетъ

---

[1]) Іудейское преданіе о томъ, что Иродъ былъ Аскалонянинъ (Аскалонъ и Газа филистимскіе приморскіе города), извѣстно уже св. Іустину (Разговоръ съ Триф. гл. 52) и Юлію Африкану (Евс. Ц. И. 1, 6), который называетъ Ирода сыномъ раба, служившаго при храмѣ Аполлона и происходившаго изъ Аскалона (ἱερόδουλος). По свидѣтельству придворнаго Иродова историка Николая Дамаскина (Ios. Antiq. XIV,

также, что *въ той день*, то есть, въ то время, сокрушитъ и самый лукъ Израиля, ибо *лукъ сильныхъ изнеможе*, по написанному (1 Цар. 2, 4), хотя они и воображали, что одолѣютъ Еммануила,—и *врагу оскудѣша оружія въ конецъ* (Псал. 9, 7) и сила мышцъ ихъ уничтожена, ибо не побѣдили Непобѣдимаго. Но какъ бы подготовляя къ глубинѣ духовнаго созерцанія, онъ тотчасъ обращается къ историческимъ событіямъ, говоря: *сокрушу лукъ Исраилевъ во удолѣ Израилевѣ;* ибо тамъ Азаилъ, царь Сирійскій, побѣдилъ выступившаго противъ него Израиля. Поелику же, думаю, не слѣдуетъ уклоняться отъ необходимаго и духовнаго созерцанія; то утверждаю, нѣтъ никакого препятствія разумѣть подъ долиною Іезраиль (то есть сѣмени Божія или Христа) гробъ въ вертоградѣ, въ которомъ

---

1. 3), Антипатръ былъ потомокъ одного изъ первыхъ іудеевъ, воротившихся изъ Вавилона въ Іудею при Зоровавелѣ. Но Іосифъ объясняетъ это ложное показаніе Николая лестію къ Ироду и желаніемъ историка-дипломата примирить іудеевъ съ Иродомъ. По достовѣрному свидѣтельству самого Іосифа, Антипатръ былъ родомъ Идумеянинъ, и при томъ не рабъ, но одинъ изъ самыхъ знатныхъ людей и по богатству, и по положенію и по происхожденію (Antiq. XIV, 1. 3; Bell. jud. 1, 6. 2). Для примиренія древне-отеческихъ свидѣтельствъ съ показаніями Іосифа надо принять во вниманіе, что понятіе «Идумеянинъ» имѣетъ весьма широкое значеніе и что названіе «Аскалонянинъ» не указываетъ необходимо на національность. Въ поясненіе къ древне-отеческимъ свидѣтельствамъ можно указать на то, что отецъ Антипатра находился въ самой тѣсной дружбѣ съ *«Арабами, Газянами и Аскалонянами»* (Antiq. ibid.).

за страданіемъ послѣдовало воскресеніе и Онъ побѣдилъ всѣ виды дерзостей Іудейскихъ. Воскресеніемъ разрушены ихъ злобные, богоненавистные и кровавые замыслы. Они думали, что могутъ умертвить Сына, чтобъ сдѣлать своею собственностью Его виноградникъ; но положенный во гробъ, Онъ опять ожилъ, содѣлавъ бездѣйственными ихъ злоумышленія и какъ бы сокрушивъ ихъ луки тѣмъ, что уже не можетъ подвергнуться никакимъ страданіямъ. А ихъ самихъ изгоняетъ изъ виноградника, какъ ненавистныхъ Богу и злыхъ убійцъ Господа, виноградникъ же отдаетъ другимъ земледѣльцамъ, добрымъ, благомысленнымъ и весьма трудолюбивымъ, по евангельской притчѣ (Матѳ. 21, 33—41).

Ст. 6. 7. *И зачатъ еще, и роди дщерь. И рече ему* (Господь): *прозови имя ей, непомилована: зане не приложу ксему помиловати дому Израилева, но противляяся возсопротивлюся имъ. Сыны же Іудины помилую, и спасу я о Господѣ Бозѣ ихъ: и не спасу ихъ лукомъ* [1]*), ни бранію* [2]*), ни коньми, ниже конниками.*

Послѣ рожденія Іезраеля у Пророка рождается отъ Гомери дѣвица, которой Богъ повелѣлъ дать имя: *не помилована*. Тотчасъ же присоединяетъ и побужденіе къ такому названію и ясно

---

1) У св. Кирилла опущено: *ни мечемъ*.
2) У св. Кирилла, какъ и въ Александр. спискѣ, прибавлено: οὔτε ἐν ἅρμασιν—ни колесницами.

указываетъ причину, говоря, что Израиль уже не удостоится никакого помилованія, но Богъ, какъ бы возстанетъ противъ нихъ и будетъ самымъ страшнымъ врагомъ ихъ. Онъ сильно воспротивится ихъ благополучію, такъ что они впадаютъ въ крайнія бѣдствія и подвергаются по истинѣ невыносимымъ несчастіямъ; ибо когда Богъ возстанетъ противъ людей, то страждующіе ни откуда не могутъ получить помощи. *Аще затворитъ отъ человѣкъ, кто отверзетъ?* говоритъ (Іов. 12, 15 ср. Иса. 22, 22); такъ и пророкъ говоритъ: *руку высокую кто отвратитъ?* (Иса. 14, 27), или кто защититъ осужденнаго небеснымъ приговоромъ? Все повинуется божественнымъ мановеніямъ и что рѣшилъ совершить, то безпрепятственно и непремѣнно исполняется, потому что тварь содѣйствуетъ Ему и повинуется опредѣленіямъ своего Владыки. Такъ Онъ наказываетъ Египтянъ, превращая воду въ кровь и пепелъ въ скнипъ, ниспосылая ужасный градъ, распространяя тьму въ продолженіи трехъ дней и наводя на нихъ всѣ другія наказанія. Итакъ имя дѣвушки: *не помилована* оказывается необходимымъ и полезнымъ для того, чтобы прогнѣвившіе нѣкогда Бога своимъ многобожнымъ заблужденіемъ, любопытствуя и узнавая о причинѣ такого названія, склонялись бы къ лучшимъ и приличнѣйшимъ мыслямъ и дѣламъ и, наконецъ. благоразумно рѣшились бы отвратить отъ себя гнѣвъ Божій, по крайней мѣрѣ, послѣдующими

своими поступками, и снискать себѣ отъ прогнѣваннаго ими Бога всяческихъ кротость и милость. Кажется, здѣсь пророческое слово опять указываетъ намъ на плѣненіе Израиля Ѳеглаѳаласаромъ и также Салманасаромъ царями ассирійскими, которые, опустошивъ города Самарійскіе, переселили Израиля изъ Самаріи въ предѣлы Персовъ и Мидянъ. Но они не подверглись бы такимъ ужаснымъ несчастіямъ, если бы Богъ хотѣлъ оказать помощь имъ, а не напротивъ, т. е. если бы не вооружился на нихъ и не возсталъ бы въ качествѣ какъ бы врага ихъ. Объ этомъ именно Онъ и сказалъ ясно: *противляяся возсопротивлюся имъ.* Сыновъ же Іудиныхъ обѣщалъ помиловать и спасти ихъ, но не военною силою (на это и указываютъ слова: ни колесницею, ни конями), что и совершилось во время осады Іерусалима Сенахиримомъ, когда Рапсакъ хулилъ божественную славу, говоря, что будто бы Богъ не въ силахъ спасти Іерусалимъ и живущихъ въ немъ, а въ доказательство несомнѣнно ожидающаго ихъ плѣна привелъ то, что боги самарянскіе не въ состояніи оказались избавить своихъ поклонниковъ. Но Іуда, то есть два колѣна, принадлежавшіе къ Іерусалиму, были спасены чудеснымъ образомъ; ибо *сниде*, говоритъ, *Ангелъ Господень и уби отъ полка Ассирійскаго во едину нощь сто осмьдесятъ и пять тысящъ* (4 Цар. 19, 35). Спасенные такимъ образомъ воспѣвали пѣснь и повѣствовали о томъ,

какъ совершилось у нихъ великое дѣло, говоря: «*сіи на колесницахъ и сіи на конѣхъ, мы же во имя Господа Бога нашего призовемъ: тіи спяти быша и падоша, мы же востахомъ и исправихомся* (Псал. 19, 8. 9). Но это пусть будетъ сказано нами въ историческомъ отношеніи [1]).

Перейдемъ теперь къ инымъ мыслямъ, то есть опять къ размышленіямъ о самомъ Христѣ. Послѣ рожденія Іезраеля, то есть сѣмени Божія (дабы ты разумѣлъ Еммануила, за кровь Котораго Богъ обѣщалъ отмстить) у Гомери, то есть, впадшей въ любодѣяніе синагоги Іудейской, рождается дочь или толпа, которой слѣдовало бы называться: *не помилована*, такъ какъ участвовала въ убіеніи Іезраеля, то есть Христа. Посему-то справедливо она обрѣтаетъ въ Богѣ своего врага и непріятеля, и вскорѣ потерпѣла ужасныя бѣдствія, будучи опустошена [2]) римскими войсками и подвергшись извѣстной войнѣ, во время которой женщины поѣдали даже собственныхъ дѣтей или, какъ говоритъ пророкъ Іеремія: *руцы женъ милосердыхъ свариша дѣти своя* (Плач. Іер. 4, 10); такъ какъ голодъ принуждалъ ихъ не обращать вниманія на законы человѣческаго естества и пренебрегать неодолимою силою родительской любви. Все это и случилось съ нечестивцами.

1) Т. е. сказанное должно относить къ историческому объясненію пророчества.

2) Вмѣсто ταῖς Ῥωμαίων δυνάμεσιν ἐκπεπορθημένων (страд.) должно читать: ἐκπεπορθημένη.

Но обѣщаетъ и помиловать сыновъ Іуды, то есть тѣхъ, которые послѣ наученія и возрожденія отъ Духа Святаго содѣлались сынами Христа, происшедшаго изъ колѣна Іуды. И въ самомъ дѣлѣ: если чрезъ благовѣствованіе рождаются нѣкоторые во Христѣ святыми апостолами, то не тѣмъ ли болѣе чрезъ Самого Христа? О нихъ и говоритъ: *се Азъ и дѣти, яже ми далъ есть Богъ* (Евр. 2, 13 ср. Иса. 8, 19). Итакъ спасаются во Христѣ Господѣ и Богѣ всяческихъ, не оружіемъ земнымъ и *плотскимъ* (2 Кор. 10, 4), но силою Спасающаго и сокрушающаго начала и престолы и своимъ крестомъ торжествующаго побѣду надъ полчищами противниковъ и нисповергающаго лукавыя силы и любящимъ Его дающаго *власть наступать на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Народъ Іудейскій, непокорный, необузданный и убившій Господа, очень хорошо онъ уподобляетъ женѣ, говорю непомилованной; ибо женщину очевидно можно признать за образъ и символъ души немужественной и безсильной. Таковы всѣ, которые не приняли ученія Христова и не захотѣли послѣдовать Его божественнымъ и святымъ заповѣдямъ. Такъ и пророкъ Осія говоритъ: *обратися Исраилю ко Господу Богу твоему, зане изнемоглъ еси въ неправдахъ твоихъ* (14, 2). И опять онъ же о заповѣдяхъ Спасителя говоритъ: *яко правы путіе Господни, и праведніи пойдутъ въ нихъ: а нечестивіи изнемогутъ въ нихъ*

(— 10). Тотъ же Осія объ убійцахъ Іезраеля, то есть Христа, говоритъ: *и смирится укоризна*[1]) *Исраилева въ лице ему* (7, 10) и *Исраиль и Ефремъ изнемогутъ въ неправдахъ своихъ* (5, 5 ср. 14, 2).

Ст. 8. 9. *И отдои непомилованную: и зачатъ паки, и роди сына. И рече (Господь), прозови имя ему: не людіе мои, зане вы не людіе мои, и азъ нѣсмь вашъ* [2]).

Вслѣдъ затѣмъ и не много спустя раждается у Гомери новое дитя, которому Богъ повелѣваетъ дать имя: *не людіе мои*. И тотчасъ же указывается опять причина такого повелѣнія: *зане вы*, говоритъ, *не людіе мои, и азъ нѣсмь вашъ*. И отсюда, наконецъ, можно видѣть, что сіи историческія событія совершались въ обличеніе согрѣшившихъ и для твердаго исправленія склонившихся къ надмѣнности и впавшихъ въ заблужденіе, и были образами событій, имѣвшихъ въ свое время совершиться у Израильтянъ, когда уже вочеловѣчился Единородный и претерпѣлъ за насъ честный крестъ. Если же прежде изъясненія духовнаго смысла надобно разсказать историческія событія, то скажемъ, что послѣ того, какъ Израиль переселенъ былъ изъ Самаріи въ предѣлы

---

[1]) *Укоризна* (ὕβρις) собственно значитъ надменность, дерзость.

[2]) Въ Слав.: *Богъ вашъ*. Но слова *Богъ* нѣтъ ни у LXX, ни въ Еврейскомъ.

Персовъ и Мидянъ Ѳеглаѳеласаромъ и Салманасаромъ, царями ассирійскими, уцѣлѣвшіе останки подвергшихся бѣдствію совсѣмъ перестали называться народомъ Божіимъ, такъ какъ всѣ стремленія ихъ направлялись къ отступленію отъ Бога,—и они нисколько не оставляли своей привязанности къ отвратительному служенію демонамъ.

Что же касается истиннаго смысла и значенія (этихъ событій) въ отношеніи ко Христу, то понимай ихъ другимъ образомъ. Послѣ этой злодѣйской толпы, по справедливости непомилованной (ибо она убила Господа),—тотчасъ, говоримъ, послѣ тѣхъ бывшіе или и существующіе (до днесь) сыновья уже соблудившей синагоги, очевидно, перестали быть и именоваться народомъ Божіимъ. Правда, Римская война не истребила всего народа Іудейскаго, (хотя весьма большое и даже безчисленное множество ихъ погибло), однако же тѣ изъ нихъ, которые спаслись и избѣжали сѣтей смерти, разсѣялись по всѣмъ вѣтрамъ, по написанному, и разселились въ странахъ язычниковъ, уже не называясь, какъ я сказалъ, народомъ Божіимъ. Благодать же (Божія) перешла къ увѣровавшимъ изъ язычниковъ, съ которыми смѣшался и останокъ Израиля, то есть спасенные вѣрою во Христа; ибо изъ нихъ увѣровало не малое число. А какъ Израиль отвергся общенія съ Богомъ, то и Самъ Богъ всяческихъ отступился отъ него, на что ясно указалъ, не только

сказавъ: *вы не людіе мои*, но и присовокупивъ къ сему: *и азъ нѣсмь вашъ*. О насъ же, оправданныхъ во Христѣ и освященныхъ Духомъ и получившихъ общеніе съ Нимъ, устами пророка говоритъ: и *азъ буду имъ въ Бога, и тіи будутъ мнѣ въ сыны и дщери глаголетъ Господь Вседержитель* [1]. И Христосъ говоритъ Іудеямъ то: *еще мало время съ вами есмь* (Іоан. 7, 33), то: *се оставляется вамъ домъ вашъ* (Мат. 23, 38; Лук. 13, 35 [2]). И объ увѣровавшихъ изъ язычниковъ говоритъ: *овцы моя гласа моего слушаютъ, и азъ знаю ихъ, и по мнѣ грядутъ. И азъ животъ вѣчный дамъ имъ* (Іоан. 10, 27. 28).

Ст. 10. *И будетъ* [3] *число сыновъ Израилевыхъ аки песокъ морскій, иже не измѣрится, ни изочтется*.

Блаженный Исаія тоже самое изъясняетъ намъ другимъ образомъ. *И аще будутъ*, говоритъ, *людіе Израилевы яко песокъ морскій, останокъ (ихъ) спасется: слово бо совершая и сокращая правдою*,

---

[1]) Цитата представляетъ свободное соединеніе 2 Кор. 6, 18; 2 Цар. 7, 14 и Іерем. 31, 9. 1. Наиболѣе же приближается ко 2 Кор. 6, 18, гдѣ св. Апостолъ соединяетъ пророчество Іер. 31, 9. 1 и 2 Цар. 7, 14.

[2]) Св. Отецъ опускаетъ слово: «*пусть*», согласно нѣкоторымъ Мат. 23, 38 и почти всѣмъ древнимъ чтеніямъ Лук. 13, 35.

[3]) У LXX и св. Кирилла стоитъ: *καὶ ἦν*—*и бѣ*—прошедшее пророческое, имѣющее значеніе будущаго, какъ и въ Еврейскомъ.

яко слово сокращено сотворитъ Господь[1]) *во всей вселеннѣй* (Иса. 10, 22. 23). Быть можетъ, это надо понимать и такимъ образомъ, но можно и иначе, а именно такъ: великъ и неисчислимъ Израиль, и хотя бы даже онъ былъ равенъ песку морскому, но не велико его значеніе у Бога, послѣ того, какъ началъ нечествовать, а между тѣмъ и одинъ праведный и благочестивый удостоивается отъ Него любви и особеннаго попеченія. Онъ взираетъ и на одного *кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ Его* (Иса. 66, 2). И не довольствуется попеченіемъ объ однихъ только добрыхъ и кроткихъ, боящихся Его и искренно служащихъ Ему, но заботится о пользѣ и другихъ и даже прогнѣвавшихъ Его избавляетъ отъ грозившаго имъ иногда наказанія. Въ доказательство сего можешь взять сказанное о Содомлянахъ, когда всемогущій Богъ обѣщалъ освободить ихъ отъ огненнаго наказанія, если бы среди нихъ нашлось только пять праведниковъ. Тогда и Лотъ спасся вмѣстѣ съ женою и дѣтьми. И что я говорю о пяти праведныхъ и добрыхъ, когда Онъ, угрожая гнѣвомъ Іерусалиму, говоритъ: *обыдите пути Іерусалимскія, и воззрите, и познайте, и поищите на стогнахъ его: аще обрящете мужа творящаго судъ, и ищуща вѣры, и милосердъ буду имъ* [2]), *глаго-*

---

[1]) У св. Кирил. *Богъ*.

[2]) αὐτοῖς—такъ у св. Кирилла и у LXX, также въ Халд. и Араб. Но въ Евр., Сир. и Вульг. стоитъ единственное

летъ Господь (Іер. 5, 1)? Видишь, какъ Онъ не оставляетъ и одного праведника, и за цѣлый городъ молящагося не презираетъ [1]). А и неисчислимый народъ, какъ я сказалъ, не имѣетъ у Него никакого значенія, если оказывается нечистымъ, склоннымъ къ злу и необузданно преданнымъ прелестямъ демонскимъ.

И будетъ, на мѣстѣ на немже речеся имъ, не людіе мои вы, сіи тамо [2]) *прозовутся сынове Бога живаго.*

Рядомъ съ суровымъ гнѣвомъ возвѣщается и прекращеніе скорби и, что касается до словъ пророчества, то недалекъ конецъ бѣдствій, т. е. въ изложеніи пророчества вслѣдъ за рѣчью о гнѣвѣ Божіемъ и отверженіи идетъ рѣчь о мило-

---

число, какъ и въ Слав. *ему* (=къ нему). Такъ какъ обѣщаніе Бога о помилованіи относится не къ праведнику только, если бы таковый хоть одинъ нашелся въ Іерусалимѣ, но ко *всему* Іерусалиму (всѣмъ его *жителямъ*), то для избѣжанія обоюдумыслія въ славянскомъ текстѣ должно: или начало стиха читать такъ: обыдите пути *Іерусалима* (какъ и въ греч. LXX стоитъ существительное), или же мѣстоименіе *ему* относить по смысму къ не имѣющемуся въ слав. текстѣ существительному *Іерусалимъ*. Русскій: я пощадилъ бы *Іерусалимъ*. Греческое же αὐτοῖς объясняется тѣмъ, что слово Ἰερουσαλήμ толковники принимаютъ въ собирательномъ значеніи *жителей Іерусалима*.

[1]) Разумѣется Авраамъ, молившійся за Содомъ (Бытія 18 гл.).

[2]) *Тамо* (ἐκεῖ) нѣтъ у св. Кирилла, какъ и въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ. Но при объясненіи стиха 11-го св. отецъ, кажется, читаетъ это слово (Migne, t. LXXI, col. 56. B.).

сердіи Божіемъ и прекращеніи бѣдъ. Что Израиль будетъ нѣкогда отвергнутъ, это ясно предвозвѣстилъ въ только что сказанныхъ намъ словахъ. А что онъ не всецѣло погибнетъ и не совсѣмъ истребится, но что наступитъ для нихъ время возстановленія въ прежнее состояніе и возвращенія любви къ Богу, очевидно чрезъ вѣру во Христа,—и въ этомъ Онъ также удостовѣрилъ; ибо тѣмъ, которые должны были внимать пророческимъ рѣчамъ, надлежало имѣть ясное познаніе о таинствѣ и не оставаться въ невѣдѣніи способовъ божественнаго домостроительства. Итакъ, *будетъ*, говоритъ, *на мѣстѣ, на немже речеся имъ, не людіе мои вы, сіи прозовутся сынове Бога живаго*. Постараемся точно объяснить, что Онъ хочетъ сказать выраженіемъ: «*на мѣстѣ*». Израильтяне нѣкогда сдѣлались плѣнниками и переселены были въ ассирійскую землю. Тамъ они плакали и рыдали о законѣ, что ясно показалъ намъ блаженный Давидъ, говоря: *на рѣкахъ Вавилонскихъ, тамо сѣдохомъ и плакохомъ, внегда помянути намъ Сіона* (Псал. 136, 1); опять сказалъ: *како воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей?* (— 4) Но по милосердію Божію возвратившись во Іерусалимъ, они какъ и прежде были и именовались народомъ Божіимъ и, пребывая въ благополучіи, свободно отправляли богослуженіе и совершали жертвы по закону; ибо исполнять постановленія закона невозможно было въ какомъ-либо другомъ мѣстѣ, но въ од-

номъ только Іерусалимѣ и во храмѣ. Относительно этого законъ Моисея даетъ ясное наставленіе: *внемли себѣ, да не принесеши всесожженій твоихъ (на всякомъ мѣстѣ, еже аще узриши) токмо на мѣстѣ, еже изберетъ Господь Богъ твой, тамо нарещи его имя, тамо да принесеши всесожженія твоя* (Втор. 12, 13. 5). Итакъ, оставивши землю иноплеменниковъ и возвратившись нѣкогда во Іерусалимъ, они опять стали совершать узаконенное Моvсеемъ и называться народомъ Божіимъ. Послѣ же креста[1]) Спасителя и послѣ бывшей осады и опустошенія ихъ (города) они съ семействами своими разсѣялись по городамъ и странамъ язычниковъ. Итакъ, какимъ образомъ они нѣкогда сдѣлаются народомъ Божіимъ? Ужели опять возвратятся во Іерусалимъ и собраны будутъ въ храмѣ? Или же это совершится въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ каждый будетъ жить? Что говоритъ Пророкъ? *На мѣстѣ, на немже речеся имъ, не людіе мои, сіи прозовутся сынове Бога живаго.* Правда, они перестали быть народомъ Божіимъ и разсѣялись по языческимъ странамъ, что, какъ извѣстно каждому, продолжается и до днесь. Но въ послѣднія времена вѣка, когда *исполненіе языковъ внидетъ* (Рим. 11, 25), тогда и самъ отверженный Израиль будетъ принятъ въ число сыновъ Божіихъ, въ какомъ бы мѣстѣ кто ни оказался живущимъ. Для этого нѣтъ никакой необходимости возвра-

[1]) Т. е. распятія и смерти.

щаться въ Іерусалимъ и искать еще каменнаго храма, потому что онъ (Израиль) будетъ чтить Бога не по древнимъ обычаямъ, не жертвами, говорю, воловъ и закланіемъ овецъ, но выраженіемъ ихъ богослуженія будетъ вѣра [1]) во Христа, и Его заповѣди, и освященіе въ Духѣ, и чрезъ святое крещеніе возрожденіе, сообщающее славу сыноположенія самимъ святымъ, призваннымъ для сего отъ Господа.

Ст. 11. *И соберутся сынове Іудины, и сынове Исраилевы вкупѣ, и поставятъ себѣ власть едину, и изыдутъ отъ земли, яко великъ день Іезраелевъ.*

И это, какъ увидимъ, исполнилось и исторически и духовно. Жители Самаріи, то есть, Израиль, а также и жители Іерусалима, то есть, Іуда и Веніаминъ. какъ военноплѣнные, находились въ предѣлахъ Персовъ и Мидянъ. Когда же Киръ, сынъ Камбиза, овладѣвъ Вавилономъ и получивъ власть надъ Персами, отпустилъ Израиля и Іуду и повелѣлъ имъ итти домой съ своими священными сосудами, тогда они пришли во Іерусалимъ и стали жить наконецъ, уже не отдѣляясь другъ отъ друга, какъ это было до плѣна, и не имѣли каждый своихъ особыхъ царей. Всѣ единодушно принадлежали къ одному Іерусалиму, имѣя въ то время своимъ вождемъ Зоровавеля, сына Салаѳіилева, который былъ

---

[1]) Буквально: образъ ихъ богослуженія будетъ вѣра..... т. е. выражаться вѣрою........

изъ колѣна Іуды, а великимъ первосвященникомъ—Іисуса, сына Іоседекова. Тогда они возстановили божественный храмъ и стали заботиться объ устроеніи своихъ жилищъ. Посему, *соберутся*, говоритъ, *сынове Іудины и сынове Израилевы вкупѣ, и поставятъ себѣ власть едину и изыдутъ отъ земли*, дабы ты разумѣлъ землю иноплеменниковъ, въ которую они были отведены иноплеменниками. Но выраженіе: *яко великъ день Іезраелевъ* не соотвѣтствуетъ историческому повѣствованію [1]), и потому тамъ [2]), говоритъ, Израиль назовется народомъ Божіимъ, хотя за свое великое нечестіе и названъ былъ *не людіе*, какъ уже мы говорили объ этомъ прежде. Тогда *соберутся* и сами *сынове Іудины*, то есть все наконецъ множество Іудеевъ, какое окажется на лицо въ послѣднія времена. И всѣ будутъ подъ одною властію, то есть, подъ властію Христа. Это и предвозвѣстилъ Богъ всяческихъ устами пророка Іезекіиля, говоря о Христѣ: *и возставлю имъ пастыря единаго, и упасетъ я, раба моего Давида, и будетъ имъ пастырь* (Іезек. 34, 23). Давидомъ же называетъ Христа, по плоти родившагося отъ сѣмени Давида. Итакъ послѣ того, какъ будетъ уже призвано множество язычниковъ, наконецъ введенъ будетъ и Изра-

---

[1]) О евреяхъ временъ Зоровавеля, и потому должно быть понимаемо въ духовно-прообразовательномъ смыслѣ.

[2]) См. примѣч. къ 10-му стиху, къ слову *тамо* славянскаго текста.

иль и всѣ будутъ подъ одною властію. И *изыдутъ*, говоритъ, *отъ земли*. Эти слова, думаю, указываютъ правомыслящимъ или на то, что всецѣло подчинившіеся игу Спасителя будутъ всячески удаляться отъ земныхъ помышленій и побѣждать плотскія пожеланія, (а что таковы всѣ, покорившіеся игу Христову, въ этомъ удостовѣритъ и блаженный Давидъ, говоря: *яко Божіи державніи земли зѣло вознесошася* [1]) *и* также Павелъ: *иже Христовы суть, плоть распяша со страстми и похотми* [2]), или на то, что они получатъ воскресеніе изъ мертвыхъ, ибо однажды и Христосъ сказалъ: *аминь глаголю вамъ, яко вѣруяй въ Мя, аще и умретъ, оживетъ* (Іоан. 11, 25). Но при этомъ необходимо возникаетъ вопросъ: ужели невѣрующіе, скажи мнѣ, останутся мертвыми и не возстанутъ вмѣстѣ съ другими? Каково въ этомъ отношеніи преимущество увѣровавшихъ во Христа, это показалъ намъ самъ Спаситель, такъ говоря: *тать не приходитъ, развѣ да украдетъ и убіетъ и погубитъ: азъ пріидохъ, да животъ имутъ, и лишше имутъ* (Іоан. 10, 10). Итакъ воскреснутъ всѣ, какъ злые, такъ и добрые, но не всѣ имѣютъ это «*лишше*». Тѣ, которые не суть Христовы, вслѣдствіе того, что окажутся уличенными въ грѣхѣ невѣрія—будутъ имѣть въ концѣ концевъ жизнь гораздо худшую смерти; ибо они подвергнутся суду за свои пре-

---

[1]) Псал. 46, 10 — [2]) Гал. 5, 24.

ступленія и за невѣріе. А тѣ, которые Его суть и получили духовное общеніе съ Богомъ, люди добраго образа жизни, кромѣ общаго воскресенія и возвращенія къ жизни, всеконечно будутъ имѣть и слѣдующее за симъ, то есть, дары, почести, вѣнцы, награды, славу. Это засвидѣтельствуетъ Павелъ, говоря: *се тайну вамъ глаголю: вси бо не успнемъ, вси же измѣнимся: вскорѣ, во мгновеніи ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо и мертвіи востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся* (1 Кор. 15, 51. 52). Итакъ, *изыдутъ*, говоритъ, *отъ земли*, то есть, и сами они будутъ жить жизнью святыхъ, *яко великъ день Іезраелевъ*. И дѣйствительно, великъ день Христовъ, въ который Онъ воскреситъ всѣхъ мертвыхъ, и снидетъ съ небеси, и сядетъ на престолѣ славы своея, и *воздастъ коемуждо по дѣяніемъ его* (Мато. 16, 27). Если же кто пожелалъ бы подъ днемъ разумѣть время (перваго) пришествія, когда Христомъ даровано отпущеніе грѣховъ Еллинамъ и Іудеямъ и всѣмъ согрѣшившимъ противъ Него, то и онъ не уклонится отъ истины. Такъ и Давидъ возвѣщаетъ время пришествія Спасителя нашего, говоря: *сей день, егоже сотвори Господь: возрадуемся и возвеселимся въ онь* (Псал. 117, 24).

Глава II. Ст. 1. *Рцыте брату своему: людіе мои, и сестрѣ своей: помилованная.*

Къ прежде сказанному необходимо присоединяетъ и это. Послѣ того, какъ сказалъ, что всѣ

будутъ подъ одною властію, при отсутствіи всякаго раздѣленія и разномыслія, напротивъ при господствѣ единодушія и при соединеніи всѣхъ вѣрою во Христа, въ единство духовное, Духъ, наконецъ, долженъ былъ дать повелѣніе уже обогатившимся вѣрою и подчинившимся Христу—не удаляться болѣе отъ миролюбія съ тѣми, которые справедливо названы: *людіе мои* и *помилованная*.

Какъ скоро Израиль однажды принятъ (Богомъ) и получилъ крещеніе и подчинился Христу, то свойственно ли было призваннымъ къ братству однимъ духомъ сыноположенія—имѣть еще разномысліе, а не наоборотъ — пребывать въ единомысліи? Итакъ, говоритъ, вы, просвѣщенные вѣрою во Христа и получившіе славу истиннаго сыновства (Богу) брату вашему, нѣкогда справедливо названному: *не людіе мои*, скажите наконецъ: *людіе мои*,—и сестрѣ вашей: *непомилованной* скажите: *помилованная*. И дѣйствительно: подданнымъ народамъ необходимо быть единомысленнымъ съ Владыкою и призваннымъ благодатію къ единенію имѣть одинаковое съ Отцемъ желаніе, — даже болѣе — радоваться тому, что спасенъ останокъ Израиля и что вслѣдствіе своей великой непокорности древле отверженные нынѣ сдѣлались пріятными и, наконецъ, освященными во Христѣ, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ, во вѣки вѣковъ. Аминь.

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Гл. II. ст. 2. *Судитеся съ матерію своею, судитеся: яко та не жена моя, и азъ не мужъ ея.*

Предвозвѣстивъ, что Израиль законно будетъ отвергнутъ и притомъ назовется *не людіе*, и что толпа, убившая Господа, безъ сомнѣнія и по всей справедливости будетъ *не помилована* и вслѣдъ затѣмъ присовокупивъ сюда, что въ послѣднія времена вѣка будетъ обращеніе чрезъ вѣру во Христа, говоря: *и соберутся сынове Іудины и сынове Израилевы вкупѣ, и поставятъ себѣ власть едину* (Ос. 1, 11) и изобразивъ все домостроительство отъ начала до конца,—переходитъ наконецъ въ вышеприведенныхъ словахъ къ раскрытію преступленій тѣхъ, которые справедливо отвергнуты и ясно указываетъ, за что имъ пришлось потерпѣть это. Поэтому-то помилованнымъ, принятымъ Богомъ и сдѣлавшимся народомъ Божіимъ говоритъ однакожъ какъ-бы отъ какой-либо блудницы родившимся отъ синагоги: *судитеся съ матерію своею, судитеся.* Если, говоритъ, вы пожелаете узнать причины, по которымъ вы *не людіе мои* и *не помилована* сдѣлались и были призваны прежде времени обращенія; то найде-

те, что Я не былъ жестокимъ по отношенію къ вамъ и не пренебрегалъ любовію къ вамъ. *Судитесь же съ матерію своею* за то, что она не сохранила законной любви ко Мнѣ, но отринула общеніе со Мною, совершенно пренебрегла чистотою духовнаго общенія со Мною и не восхотѣла рождать плодовъ Моихъ хотѣній. Наконецъ та стала *не жена моя* и *Азъ* вслѣдствіе сего *не мужъ ея.* «Не Мнѣ она родила васъ, но другимъ; иначе Я призналъ бы своихъ,—родной отецъ не медлителенъ на милосердіе ко своимъ дѣтямъ, но къ незаконнорожденнымъ коснитъ быть благодѣтельнымъ». Такъ справедливо могъ бы сказать кто-нибудь—какъ бы отъ лица Бога. Пусть же разсудятъ и хорошенько обдумаютъ, что, какъ скоро синагога отступила отъ Бога, и рѣшилась на служеніе демонамъ и на подобіе блудницы какъ бы расширила для нихъ свои голени; то отъ нея не могли уже родиться ни такіе, которые любятъ Бога чисто и постоянно, ни такіе, которые отличаются добрыми нравами. Напротивъ, воспитанные въ нравахъ родителей, они безразсудно устремились къ тому, что оскорбительно для Бога,—то приносили жертвы Ваалу и золотымъ телицамъ, то неосмотрительно впадали во всякій видъ нечистоты. Поэтому со всею справедливостію будутъ обвинять мать свою, но отнюдь не Любящаго добродѣтель и истинно Всесвятаго Владыку, Который блудодѣйцу не удостоиваетъ имѣть своею сожитель-

ницею. Образъ же блуда непремѣнно надобно понимать въ духовномъ смыслѣ, хотя и говорится о тѣлесномъ.

Ст. 2. 3. *И отвергу блуженія ея отъ лица моего, и любодѣйство ея отъ среды сосцу ея, яко да совлеку ю нагу, и поставлю ю якоже въ день рожденія ея.*

Тѣмъ, которые не обращаются отъ своеволія къ Богу и не имѣютъ расположенія исполнять угодное Ему, напротивъ упорно преданы любезному, не знаю почему, для нихъ злу, назначается взысканіе и наказаніе. Какое? А именно: къ чему было лучше устремляться по своей волѣ, къ этому-то самому они, наконецъ, обращаются какъ бы по необходимости и изъ-за страха. Какъ тяжелыя и трудно излечимыя тѣлесныя раны, если онѣ не уступаютъ силѣ лекарствъ и не обнаруживаютъ никакой перемѣны къ лучшему, или вырѣзываются желѣзомъ, когда опытные врачи присовѣтуютъ этотъ способъ врачеванія, или уничтожаются прижиганіемъ; такъ и душа человѣка, въ которомъ обнаруживается большая наклонность къ удаленію отъ добра, если не подчиняется словамъ убѣжденія, побѣждается наказаніями и уловленная сѣтями взысканій по необходимости обращается. Объ этомъ и говорится у Іереміи: *немощію и язвою накажешися Іерусалиме* (Іер. 6, 8). Нѣчто подобное воспѣваетъ и божественный Давидъ о тѣхъ, которые имѣютъ сильное стремленіе ко грѣху: *браздами*

и уздою челюсти ихъ востягнеши, не приближающихся къ тебѣ (Псал. 31, 9). Какъ укротители звѣрей при помощи удилъ подчиняютъ своей волѣ тѣхъ изъ безсловесныхъ животныхъ, которыя оказываются упрямыми и необузданными; такъ и Богъ съ людьми, преданными грѣху, для ихъ пользы обращается подобнымъ же образомъ. Посему пророки и праведники увѣщевали синагогу удаляться отъ служенія идольскаго и воздерживаться отъ заблужденія, не знаю гдѣ изобрѣтеннаго. И не только эти мужи, но и самъ Богъ угрожалъ подвергнуть ихъ самымъ постыднымъ бѣдствіямъ, если они не захотятъ возвратиться къ помышленіямъ и дѣламъ, угоднымъ и любезнымъ ему. Но они были упорны, грубы и непреклонны въ своихъ мысляхъ. За это-то сдѣлавшись военноплѣнными они прожили долгое время среди Ассиріянъ и Мидянъ, гдѣ, находясь и будучи обременены игомъ рабства, они уже болѣе не приносили жертвъ телицамъ (ибо какъ и гдѣ могли сдѣлать это тѣ, которые находились среди неизбѣжныхъ бѣдствій?) и не призывали даже самого Ваала, но только постоянно оплакивали свои бѣдствія. Объ этомъ и говоритъ Господь всяческихъ: *и отвергу блуженія ея отъ лица моего, и любодѣйство ея отъ среды сосцу ея.* Уйдетъ она, говоритъ, въ плѣнъ и уже не буду видѣть ее, служащею Ваалу и приносящею всесожженія золотымъ телицамъ и по своей великой надменности какъ бы обна-

жающею сосцы своимъ любовникамъ. Напротивъ Я возрадуюсь, когда она будетъ поражена скорбью, подвергнется несчастіямъ, впадетъ въ тяжкое бѣдствіе въ землѣ чужой и будетъ находиться во власти ужасныхъ и жестокихъ владыкъ. Все это наведу на нее: лишивши ее моей помощи, и предавши ее позору, такъ что она окажется такою же, какою была въ началѣ, когда она переносила иго египетскаго владычества и была лишена моей милости, любви и мудрости законной. Итакъ синагога, сдѣлавъ поворотъ и какъ бы пойдя назадъ, оказалась опять въ томъ состояніи, въ какомъ была (прежде), и лишилась вслѣдствіе своего неразумія, на срединѣ пути, чести и славы. Этому училъ насъ и Самъ Спаситель, говоря: *егда нечистый духъ изыдетъ отъ человѣка, преходитъ сквозѣ безводная мѣста, ища покоя, и не обрѣтаетъ. Тогда речетъ: возвращуся въ домъ мой, отнюдуже изыдохъ: и пришедъ обрящетъ празденъ, пометенъ и украшенъ. Тогда идетъ и поиметъ съ собою седмь иныхъ духовъ лютѣйшихъ себе, и вшедше живутъ ту: и будутъ послѣдняя человѣку тому горша первыхъ: тако будетъ и роду сему лукавому* (Матѳ. 12, 43—45). Въ Израильтянахъ, когда они еще жили въ Египтѣ, какъ въ идолослужителяхъ обиталъ духъ лукавый. Но потомъ онъ былъ изгнанъ, потому что они призваны были чрезъ Моусея къ богопознанію. Когда же они сдѣлались Господоубійцами и виновными въ безчисленныхъ пре-

ступленіяхъ; тогда для нихъ послѣднее стало хуже перваго, потому что въ нихъ поселился не одинъ только, но цѣлое полчище бѣсовъ; душа, отринувшая отъ себя охрану небесной благодати, навѣрно и весьма легко будетъ уловлена сатаною.

Ст. 3. 4. 5. *И положу ю яко пустыню, и учиню ю яко землю безводну, и убію оную жаждею. И чадъ ея не помилую, яко чада блуженія суть. Яко соблуди мати ихъ, посрамися родившая ихъ.*

Говоритъ, что соблудившая будетъ неплодною, сухою и производящею тернія, терпящею жажду, безводною, лишенною водъ конечно не земныхъ, но тука свыше небеснаго, то есть, даровъ Духа, которое Онъ подаетъ каждой мудрой и доброй душѣ. Такъ и блаженный Давидъ воспѣваетъ Богу и говоритъ: *сынове человѣчестіи въ кровѣ крилу твоею надѣятися имутъ. Упіются отъ тука дому твоего, и потокомъ сладости твоея напоиши я. Яко у тебѣ источникъ живота* (Псал. 35, 8—10). Законныя чада, проводившіе добродѣтельную жизнь и ничего не ставившіе выше любви къ Богу, удостоиваются святыхъ и обильныхъ даровъ; блудница же, говоритъ, сдѣлается безводною и умретъ въ жаждѣ. Это, думаю, означаетъ и сказанное о ней устами другихъ пророковъ. Такъ одинъ сказалъ: *се дніе грядутъ, глаголетъ Господь: и послю гладъ на землю, не гладъ хлѣба, ни жажду воды: но гладъ слышанія слова Господня, и отъ востокъ*

до западъ обтекутъ, ищуще словесе Господня, и не обрящутъ (Амос. 8. 11. 12). Опять и Іеремія говоритъ какъ бы отъ лица Божія: *немощію и язвою накажешися Іерусалиме, да не отступитъ душа моя отъ тебе, да не сотворю тя непроходну землю необитанну* (Іер. 6, 8), ибо Богъ, какъ я сказалъ, Духомъ Своимъ внушаетъ каждому изъ насъ мысли, могущія воспитать въ жизнь вѣчную, или часто утучняетъ насъ устами святыхъ. Вмѣстѣ съ блудной матерью, говоритъ, должны безъ милосердія погибнуть и дѣти. По какой причинѣ? *Яко чада блуженія суть.* Мы не говоримъ того, что дитя виновно во грѣхахъ своей матери, ибо намъ вспоминается сказанное нѣгдѣ устами Іезекіиля: *не умрутъ отцы за чадъ и ни чада за отцовъ: каждый во своемъ грѣхѣ умретъ* (Іезек. 18, 20 [2]). Напротивъ, надобно знать, что хотя и приводится лице прелюбодѣйной матери, какъ образъ синагоги, но тѣмъ не менѣе таковы же и тѣ, которые происходили отъ нея. Говоря же: *яко чада блуженія суть*, онъ ясно показалъ, что они оказались виновными въ духовномъ любодѣяніи и были нечестивцами въ этомъ отношеніи какъ бы отъ самыхъ пеленокъ и со дня рожденія своего, никогда не думали о дѣлахъ благочестія, совершенно пренебрегали добродѣтелью и не любили ходить

---

[1]) Въ Слав. *отъ сѣвера до востокъ.*

[2]) Цитатъ приведенъ не дословно, а по мысли.

угодною Богу стезею. Такъ и Псалмопѣвецъ говоритъ: *отчуждишася грѣшницы отъ ложеснъ, заблудиша отъ чрева, глаголаша лжу* (Псал. 57, 4), тогда какъ всякій благочестивый и воспитанный въ дѣлахъ благочестія можетъ громко вопіять Богу: *къ тебѣ привереженъ есмь отъ ложеснъ, отъ чрева матери моея, Богъ мой еси ты* (Псал. 21, 11). Какъ подъ сынами свѣта и сынами дня по справедливости можно разумѣть тѣхъ, которые какъ бы во свѣтѣ и днѣ проводятъ жизнь свѣтлую и благообразную; такъ и въ томъ случаѣ, когда нѣкоторые называются чадами блуженія, разумѣй тѣхъ, которые какъ бы преданы блуду и ведутъ очень постыдную жизнь и которыхъ Онъ не удостоиваетъ помилованія, *яко соблуди мати ихъ, посрамися родившая ихъ.* Посрамила же очевидно себя саму и рожденныхъ ею дѣтей. Ибо какъ праведникъ находится въ славѣ за свою добродѣтель, такъ и всякій нечестивый пребываетъ въ стыдѣ и посрамленіи.

Ст. 5. *Рече бо: пойду въ слѣдъ похотниковъ моихъ, дающихъ мнѣ хлѣбы моя, и воду мою, и ризы моя, и плащаницы моя, и масло мое, и вся, елика мнѣ достоятъ.*

Похотниками ея называетъ нечистыхъ демоновъ, съ которыми, можно сказать, и совершалось любодѣяніе. Ибо слѣдовать ихъ хотѣніямъ и исполнять угодное имъ, это, думаю, и значитъ сладострастно предаваться грѣхамъ, жить по-

стыдно и преисполняться крайнимъ зломъ и какъ бы порождать всякій видъ нечистоты. Посему какъ тѣ, которые раждаютъ божественный страхъ, восклицаютъ къ Богу: *страха ради твоего, Господи, во чревѣ пріяхомъ, и поболѣхомъ, и родихомъ духъ спасенія твоего на земли* (Иса. 26, 18); такъ и у тѣхъ, которые подчиняются похотямъ демоновъ, душа скоро наполняется всякимъ нечестіемъ, они отступаютъ отъ божественныхъ законовъ и дѣлаются рачителями всяческаго зла. Итакъ лукавые и преступные отступники демоны суть похотники тѣхъ, которые продались нечестію. Кто будетъ угождать имъ, какъ богамъ, тотъ будетъ совершать ужасное нечестіе: ибо онъ приноситъ имъ въ жертву, что имѣетъ, часто чтитъ ихъ похвалами, приноситъ имъ благодарственныя жертвы, оставивъ единаго и истиннаго Бога, Который подаетъ необходимое для жизни, облекаетъ насъ благодатію какъ бы нѣкоторыми одеждами, осѣняетъ умъ и сердце наше высшею помощью, утучняетъ какъ бы елеемъ, питаетъ хлѣбомъ духовнымъ для жизни славной и нескончаемой и напаяетъ насъ водою животворящею для духовнаго благосостоянія. Но кто впалъ въ нечестіе, какъ безъ сомнѣнія это случилось и съ блудною синагогою, тотъ, говоритъ, долженъ слѣдовать своимъ похотникамъ, приносить имъ благодарственныя жертвы и думать, что отъ нихъ получаетъ и пищу и одежду. Это, думаю, и означаютъ слова: *рече бо: пойду въ слѣдъ похотни-*

ковъ моихъ, дающихъ мнѣ хлѣбы моя, и воду мою, и ризы моя, и плащаницы моя, и масло мое, и вся, елика мнѣ достоятъ. Мудрые же и добрые и знаемые и близкіе Богу Ему только одному усвояли подаяніе и сообщеніе благъ небесныхъ и земныхъ. Они скажутъ и весьма мудро: *еда есть во изваянныхъ языческихъ, иже дождитъ? или небеса могутъ дати влагу свою? не ты ли еси Господи Боже нашъ? и пождемъ тебе Господи, ты бо сотворилъ еси вся сія* (Іер. 14, 22.), и воскликнутъ съ самимъ божественнымъ Давидомъ: *посѣтилъ еси землю, и упоилъ еси ю, умножилъ еси обогатити ю* (Псал. 64, 10.).

Ст. 6. 7. *Сего ради се азъ загражду путь ея терніемъ, и возгражду распутія и стези ея, и не обрящетъ: и поженетъ похотники своя, и не постигнетъ ихъ, и взыщетъ ихъ, и не обрящетъ.*

Поелику она, говоритъ, умыслила зло противъ себя самой и ничего не оставила несдѣланнымъ, что по самой природѣ своей способно вредить ей (ибо говорила, что надобно итти во слѣдъ своихъ похотниковъ, то есть, согласовать направленіе своего ума съ безбожными мыслями прельстителей, какъ будто только это и нужно исполнять) и поелику она сверхъ того за дарованное ей отъ Меня приносила благодарственныя жертвы демонамъ, которые ничего полезнаго для нея не сдѣлали; то Я тщетнымъ сдѣлаю ея замыселъ и сильно воспротивлюсь ему; ибо *азъ загражду путь ея терніемъ и возгражду* стезю

ея, такъ чтобъ она не могла итти во слѣдъ своихъ любовниковъ и найти помощь у своихъ прельстителей, хотя бы и рѣшилась даже гнаться за ними, то есть, ревностно заботиться о ихъ почитаніи и служеніи имъ. *Терніемъ* же называетъ всѣ несчастія, случившіяся съ Израилемъ, разумѣю войны, плѣненія, голодъ, опасности, пребываніе въ рабствѣ. Какъ скоро они подпали подъ власть Мидянъ и Персовъ, они уже не обращались въ праздности къ Ваалу и золотымъ телицамъ; но необходимо было, чтобъ лишившись высшей и дорогой свободы, ища того, что они имѣли на родинѣ и не находя этого, и угнетаемые владычествомъ своихъ повелителей, они уже не могли совершать того, къ чему привыкли, напротивъ, они плакали и упивались невыносимыми страданіями, уже осуждая своихъ прельстителей, такъ какъ не осуществилась ни одна изъ ихъ суетныхъ надеждъ. И въ самомъ дѣлѣ, они не могли получить себѣ никакой пользы, ни отъ Ваала (ибо что могло сдѣлать безгласное дерево?), ни отъ телицъ (потому что это были *злато, дѣла рукъ человѣческихъ*, по написанному Псал. 113,12). И такъ заграждаются пути, когда Богъ не только не уравниваетъ стезю ко злу для преданныхъ грѣху, но и съ пользою для нихъ затрудняетъ ее и не допускаетъ имъ съ удобствомъ стремиться къ тому, что по неразумію имъ нравится, дабы они вопреки своей волѣ встрѣчали препятствія и обращались бы къ лучшему, изъ собственнаго

опыта убѣдившись, что грѣхъ ни для кого не остается безнаказаннымъ.

Ст. 7. *И речетъ: пойду, и возвращуся къ мужу моему первому, яко добрѣе ми бѣ тогда, нежели нынѣ.*

И здѣсь пророческое слово продолжаетъ говорить соотвѣтственно принятому имъ иносказанію; ибо съ начала и до конца рѣчь идетъ о женѣ блудницѣ. Посему говоритъ, что она раскается и *речетъ: пойду, и возвращуся къ мужу моему первому, яко добрѣе ми бѣ тогда, нежели нынѣ.* Но обрати вниманіе на то, какъ Богъ всяческихъ и во гнѣвѣ Своемъ воспитываетъ людей и всячески заботится о пользѣ ихъ и посылая несчастія обращаетъ на путь истины заблудившихся и располагаетъ ихъ къ лучшему. Когда она, говоритъ, увидитъ пути свои загражденными терніемъ, тогда перемѣнитъ свои мысли и, хотя уже поздно и послѣ горькаго опыта, уразумѣетъ, какъ надлежало ей поступать, прежде чѣмъ постигли ее несчастія. Тогда она возлюбитъ заповѣди Божіи и та, которая среди преступленій пренебрегала благоразуміемъ, наконецъ возвратится къ желанію того, что было въ началѣ, и будетъ удивляться дѣламъ Божіимъ, и какъ бы протрезвившись отъ опьяненія съ трудомъ увидитъ то, что отличается несравненными преимуществами. И такъ подвергаться наказанію (отъ Бога), хотя само по себѣ и непріятно, но небезполезно. Зная это, и пророки говорятъ:

накажи насъ Господи (Iер. 10, 24) и божественный Павелъ пишетъ: *аще наказанiе терпите, якоже сыновомъ обрѣтается вамъ Богъ: который бо есть сынъ, егоже не наказуетъ отецъ?* (Евр. 12, 7.). Потомъ показываетъ сладость и пользу наказанiя, говоря такъ: *всякое наказанiе въ настоящее время не мнится радость быти, но печаль: послѣди же плодъ миренъ наученымъ тѣмъ воздаетъ правды* (—11.).

Ст. 8. *Но та не уразумѣ, яко азъ дахъ ей пшеницу, и вино и масло, и сребро умножихъ ей: сiя же сребряны и златы сотвори Ваалу.*

Что она не захочетъ уже, говоритъ, ходить во слѣдъ своихъ любовниковъ, въ этомъ никто пусть не сомнѣвается; ибо совершить это онъ и притомъ весьма легко, заграждая ей дорогу и преграждая стези ея и ни въ какомъ отношенiи не давая ей успѣха. Поелику же она не только думала, что существуетъ богъ Ваалъ, но и принесла ему благодарственныя жертвы за тѣ блага, которыя дарованы ей Мною, то и за это Я поступлю съ нею по справедливости, такъ что она узнаетъ, Кто есть Дающiй и Имѣющiй власть надъ всѣмъ. Я далъ все, необходимое для жизни: *и пшеницу и вино и масло, и сребро умножихъ ей.* Но вмѣсто того, чтобъ благодарить Меня за мои благодѣянiя, она воздала славу Ваалу, что служитъ яснымъ доказательствомъ какъ крайней безчувственности, такъ и неблагодарности ея. И это есть достаточное основанiе справедли-

ваго гнѣва Божія, хотя мы и признаемъ въ Богѣ источникъ и начало всякаго милосердія.

Итакъ весьма преступно и достойно наказанія стремленіе приписывать величіе даровъ Божіихъ тѣмъ, которые унижаютъ Его славу, то есть, нечистымъ демонамъ. А это и дѣлаютъ нѣкоторые въ мірѣ, каковы, напримѣръ, Еллины и еретики. Первые отдаютъ славѣ демоновъ силу краснорѣчія, тогда какъ Богъ даетъ человѣку и премудрость и даръ слова. А богоненавистныя и нечестивыя полчища еретиковъ изобрѣтеніемъ лукавыхъ мыслей увлекаютъ нѣкоторыхъ и извращаютъ умъ простыхъ людей и *сѣти поставиша еже погубити мужи*, по написанному (Iерем. 5. 26). Итакъ тѣ и другіе почтили Ваала. Во славу его они приносятъ изъ духовнаго богатства, какъ самый лучшій даръ, то, что принадлежитъ Богу. Это именно, думаю, и означаютъ, понимаемыя въ духовномъ смыслѣ, слѣдующія слова: *азъ дахъ ей пшеницу, и вино, и масло, и сребро умножихъ ей: сія же сребряны и златы сотвори Ваалу.* Итакъ должно посвящать Богу то, что Ему принадлежитъ; ибо Подателя и Виновника всякаго блага подобаетъ позлащать (прославлять) тѣмъ, что мы имѣемъ отъ Него, будетъ ли это превосходный даръ слова, или умъ способный уразумѣвать истинныя таинства.

Ст. 9. 10. *Сего ради обращуся и возму пшеницу мою во время ея, и вино мое во время его, и отъиму ризы моя, и плащаницы моя, да не*

покрываетъ студа своего: и нынѣ открыю нечистоту ея предъ похотниками ея. и никтоже отъиметъ ея отъ руки Моея.

Видишь, какъ Онъ угрожалъ ей лишеніемъ того, что могло доставлять удовольствіе, и это имѣло благія послѣдствія. Загражденіе пути ея терніемъ привело ее къ тому, что она стала стремиться къ лучшему, и какъ бы невольно сказала: *возвращуся къ мужу моему первому. яко добрѣе ми бѣ тогда, нежели нынѣ*; ибо она опытомъ узнала то, что полезно и въ чемъ пребывать лучше для нея. Такъ если Я, говоритъ, отниму у нея Мнѣ принадлежащее, то она непремѣнно взыщетъ Подателя и перестанетъ воздавать благодаренія демонамъ и думать, что они суть истинные боги, такъ что могутъ спасать подчинившихся имъ. *И во время ея,* говоритъ, *возму пшеницу и вино и плащаницы*, потому что нѣкогда у нихъ не будетъ плодовъ и будетъ недостатокъ въ зрѣлыхъ (плодахъ), такъ что окажутся напрасными земледѣльческіе труды. Если же кто захочетъ разумѣть такъ, что нѣкогда Іудеи лишены будутъ пшеницы и вина, лишившись таинственнаго благословенія, тотъ будетъ понимать хорошо. Плащаницами же называетъ какъ бы одѣяніе и высшую помощь, подъ которой кто пребываетъ, будетъ благообразенъ; а если окажется внѣ ея, то уже будетъ не прекраснымъ, но очень безобразнымъ и среди людей будетъ какъ бы обнаженнымъ. Итакъ подъ от-

нятіемъ у ней плащаницъ ты можешь разумѣть то, что она уже не будетъ *покрывать студа своего*. Обѣщаетъ открыть нечистоту ея предъ похотниками ея—такимъ способомъ, о которомъ мы недавно говорили, потому что подвергнувшись уязвленію терніемъ, то есть, бѣдствіямъ войны и несчастіямъ самымъ ужаснымъ, она вознерадитъ и о самыхъ мнимыхъ богахъ, на досутѣ не принося имъ жертвъ и не въ состояніи будучи совершать обычное во славу ихъ. Напротивъ надругавшись надъ ними, какъ надъ немогущими принести никакой пользы и презрѣвши ихъ какъ совершенно безсильныхъ, она скажетъ: *возвращуся къ мужу моему первому, яко добрѣе ми бѣ тогда, нежели нынѣ*. Посему, когда Я, говоритъ, лишу ее Моей помощи, она же впадетъ въ ужасныя бѣды и отвергнетъ почитаніе демоновъ и любовь къ нимъ; тогда, съ сокрушеннымъ сердцемъ и угрызеніями совѣсти пренебрегши ими, въ свою очередь, сама окажется безобразною и для нихъ, ибо пріятное и любезное для нихъ должно, наоборотъ, оказываться бѣдственнымъ для нея, такъ что если бы даже она не находилась въ самыхъ крайнихъ бѣдствіяхъ, то и тогда должна бы оставить всякую мысль объ угожденіи имъ. Итакъ что касается ихъ желанія, то Израиль, рѣшившійся совсѣмъ не любить ихъ, оказывается безобразнымъ даже и для нихъ, которыхъ онъ считалъ богами. Нѣчто подобное, кажется мнѣ, говоритъ и блаженный

Илія: *доколѣ вы храмлете на обѣ плеснѣ ваши: аще есть Господь Богъ, идите во слѣдъ его: аще же Ваалъ есть, то идите за нимъ* (3 Цар. 18, 21). Тоже говоритъ въ другомъ мѣстѣ: или Ваалу Ваалу, или Богу Богу. А что никто не освободитъ тѣхъ, которые однажды подпали гнѣву божественному и никто не возстановитъ того, кто низверженъ Богомъ, это показалъ, говоря: *иниктоже отъиметъ ея отъ руки моея*.

Ст. 11. *И отвращу вся веселія ея, и праздники ея, и новомѣсячія ея, и субботы ея, и вся празднества ея.*

Какъ могли праздновать тѣ, которые подверглись бѣдствіямъ столь жестокимъ и ужаснымъ, что подпали даже подъ власть варваровъ и въ положеніи военноплѣнныхъ были рабами враговъ своихъ? Или какой могли имѣть благопріятный случай для радости тѣ, которые обременены были столь тяжелыми печалями и поражены были невыносимыми скорбями? Напротивъ, не лучше ли думать, что подвергшимся такому бѣдствію было болѣе прилично вопіять прекрасно провозглашенное лирою Псалмопѣвца: *на рѣкахъ Вавилонскихъ тамо сѣдохомъ и плакахомъ, внегда помянути намъ Сіона* (Псал. 136, 1). Не имѣя никакой готовности совершать праздники, они тѣмъ не менѣе говорятъ: *како воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей?* потому что, думаю, Вавилоняне не позволяли имъ отправлять установленное закономъ богослуженіе и совершать

то, что̀ на родинѣ имъ было пріятно и обычно. Но можетъ быть кто нибудь спроситъ: если Израиль склонился къ служенію идоламъ, то какъ онъ не забылъ и о самыхъ установленныхъ закономъ праздникахъ, субботахъ и новомѣсячіяхъ? На это мы отвѣчаемъ, что хотя они утратили любовь къ Богу и покланялись Ваалу и золотымъ телицамъ; однакожъ они не совсѣмъ отвергли установленія Моусея. Напротивъ, они продолжали хромать на обѣ плеснѣ, по слову Пророка (3 Цар. 18, 21), такъ что ни Ваалу, ни Богу всяческихъ не рѣшались служить всецѣло и чисто. Итакъ они лишились праздниковъ, торжественныхъ собраній, и радостей и субботъ, не имѣя возможности совершать Богу установленное закономъ и не исполняя обычныхъ торжествъ въ честь Ваала.

Это можетъ быть вполнѣ истиннымъ и при другомъ объясненіи. Удаляющимся отъ Бога и пренебрегающимъ любовью къ Нему необходимо подвергнуться печали и лишиться всего того, что̀ доставляетъ радость; ибо *нѣсть радоватися нечестивымъ, глаголетъ Господь* (Иса. 48, 22); имъ уготованъ червь на вѣки. А добродѣтельнымъ и стремящимся къ благочестивой и святой цѣли, по всей справедливости подобаетъ, кромѣ другихъ благъ, и *радоватися*; ибо *радость вѣчная надъ главою ихъ* (Иса. 35, 10) по написанному: *отбѣже болѣзнь и печаль и воздыханіе* (— 10): имъ и божественный Павелъ въ посланіи пи-

шетъ: *радуйтеся всегда о Господѣ: и паки реку: радуйтеся. Кротость ваша разумна да будетъ всѣмъ человѣкомъ* (Филипп. 4, 4). Итакъ, если преступныхъ людей постигнетъ наказаніе, то обогатятся высшими благами тѣ, которые стремились вести чистую жизнь.

Ст. 12. *И погублю виноградъ ея, и смоквы ея, о нихже рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ похотницы мои: и положу я въ свидѣніе, и поядятъ я звѣри селніи, и птицы небесныя, и гади земніи.*

Здѣсь другими словами выражается тоже самое, что и въ изреченіи: *возму пшеницу мою во время ея, и вино мое во время его* (Ос. 2, 9). Поелику Израиль, приписывая силѣ и щедрости демоновъ плодородіе временъ года, по крайнему безразсудству своему приносилъ благодареніе имъ, а не Богу; то и говоритъ: погублю и истреблю то, чѣмъ она вовлечена въ пагубное заблужденіе, утверждая, что она получила это въ награду отъ любовниковъ своихъ. Рѣчь искусно построена какъ бы о развратной женщинѣ; потому что и въ самомъ дѣлѣ Израиль воображалъ, что онъ получаетъ обиліе зрѣлыхъ плодовъ и плодородіе земли въ награду и воздаяніе за почитаніе идоловъ и за служеніе имъ. А что они дѣйствительно думали, будто они наслаждаются всѣми благами единственно по этой причинѣ, это весьма легко увидитъ всякій, кто прочтетъ слова Іереміи. Когда взятъ былъ Іерусалимъ, тогда нѣко-

торые, избѣгая ужасовъ войны, ушли въ Египетъ и съ ними и Пророкъ, по божественному повелѣнію. Тамъ онъ убѣждалъ ихъ удалиться скверны идолослуженія и снова обратиться къ Богу. Но тогда презрѣнныя женщины и безумная толпа стали противиться словамъ пророка и безстыдно говорили: *слово, еже глаголалъ еси намъ во имя Господне, не послушаемъ тебе, яко творяще сотворимъ всякое слово, еже изыдетъ изо устъ нашихъ, кадити царицѣ небеснѣй, и возливати ей возліянія, якоже сотворихомъ мы, и отцы наши, и цари наши, и князи наши во градѣхъ Іудиныхъ, и внѣ Іерусалима: и насытихомся хлѣбовъ, и благо намъ бысть, и зла не видѣхомъ. И егда престахомъ кадити царицѣ небесный, и возливати возліянія, оскудѣхомъ хлѣбы вси мы, и мечемъ и гладомъ скончахомся* (Іер. 44, 16—18). Итакъ понимаешь отсюда, какимъ образомъ они воображали, будто все необходимое для жизни и сверхъ того необходимое для благоденствія они имѣли какъ награду за свое заблужденіе. Посему говоритъ: *погублю, о нихже рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ похотницы мои: и положу я въ свидѣніе;* ибо отнятіе всего этого будетъ свидѣтельствовать о развращеніи Израиля, сдѣлаетъ явнымъ для всѣхъ наказаніе ихъ и откроетъ для всѣхъ (божественный) гнѣвъ. *Поядятъ я звѣріе селніи, и птицы небесныя, и гади земніи:* это выраженіе можетъ быть понимаемо не въ одномъ, но въ трояком смыслѣ. Здѣсь гово-

рится или о томъ, что все находящееся въ поляхъ сдѣлается пищею звѣрей, такъ какъ уже не будетъ обитателей земли, коихъ большая часть, будучи изгнаны изъ домовъ и городовъ, по неволѣ удалятся въ Вавилонъ и къ Мидянамъ; многіе же другіе будутъ истреблены войною, такъ что земля Самарянъ сдѣлается обитаніемъ однихъ только звѣрей и пресмыкающихся. Или же это означаетъ то, что Вавилоняне подобно нѣкоторымъ звѣрямъ будутъ пожирать плодородіе страны, когда жители земли заключатся въ стѣнахъ городовъ и ни на малое время не осмѣлятся вытти за ворота, хотя голодъ будетъ истреблять ихъ.

Но если кому угодно понимать это духовно, тотъ можетъ итти и иною стезею, то есть воспитаніе чрезъ законъ, приводящее ко Христу, весьма хорошо можно сравнить съ виноградною лозою и смоковницею; ибо по слову блаженнаго Павла законъ къ тому и воспитываетъ (Гал. 3, 24). Виноградная лоза можетъ быть символомъ радости, а смоковница символомъ сладости. А что боголюбивой душѣ законъ Божій по истинѣ сладокъ и можетъ доставлять радость, кто можетъ усумниться въ этомъ? Итакъ Израиль долженъ былъ лишиться высшихъ и духовныхъ благъ. Они отданы были въ добычу какъ бы дикимъ звѣрямъ и пресмыкающимся, говорю, тѣмъ народамъ, которые до пришествія Спасителя, по грубости нравовъ, не многимъ от-

личались отъ дикихъ звѣрей и ядовитыхъ пресмыкающихся. Впрочемъ не остались въ такомъ положеніи тѣ изъ нихъ, которые рѣшились послѣдовать словамъ Христа: *научитеся отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ, и обрящете покой душамъ вашимъ* (Матѳ. 11, 29.). Къ сказанному я прибавилъ бы еще слѣдующее: тѣ, которые проводятъ жизнь проклятую и богоненавистную должны лишиться всякаго блага и находиться въ самыхъ крайнихъ бѣдствіяхъ.

Ст. 13. *И отмщу на ней дни Ваалимовы, въ няже требы кладяше имъ, и вдѣваше усерязи своя, и мониста своя, и хождаше въ слѣдъ похотниковъ своихъ, а мене забы, глаголетъ Господь.*

Опять присовокупляетъ указаніе на причину столь суроваго, но вполнѣ заслуженнаго негодованія противъ нихъ. Поелику они продолжительное время находились въ заблужденіи; то стольже продолжительное время, говоритъ, они будутъ находиться подъ гнѣвомъ божественнымъ. Это, думаю, и означаютъ слова: *отмщу на ней дни Ваалимовы,* то есть идоловъ. Днямъ заблужденія, говоритъ, въ которые она приносила жертвы Ваалу, будетъ вполнѣ равномѣрно время наказанія и возмездія; ибо она не перестала украшаться и различнымъ образомъ угождать своимъ любовникамъ. Украшеніемъ же душъ, преданныхъ идолопоклонству, служитъ исполненіе того, что нравится нечистымъ демонамъ. Ибо какъ привлекательною мы называемъ

душу человѣка, въ которой замѣтно присутствіе красоты добродѣтелей; такъ надобно предполагать, что кажется прекрасною полчищамъ демоновъ та душа, которая предана грѣхамъ и любитъ помышлять и дѣлать то, что пріятно и любезно имъ. Такая душа можетъ быть уподоблена дурной по жизни женщинѣ, которая суетно надѣваетъ на себя золотыя вещи и украшеніями въ ушахъ и на шеѣ какъ бы очаровываетъ сердца любовниковъ своихъ, и такимъ образомъ ублажаетъ лукавыхъ всякимъ видомъ нечистоты. А что тѣ, которые стремятся къ этому, обыкновенно и неизбѣжно утрачиваютъ и самую память о Богѣ, это показалъ, говоря: *а мене забы, глаголетъ Господь.* Послѣ того какъ, говоритъ, она заболѣла привязанностію къ демонамъ и всецѣлою утратою стремленія и расположенія къ добру, она утратила и самую память о Богѣ. А это служитъ яснымъ доказательствомъ всецѣлаго нечестія.

Ст. 14. *Сего ради се азъ соблажню ю, и учиню ю, яко пустыню.*

Послѣ того какъ она, говоритъ, впала въ разнообразныя преступленія, Я же со всею справедливостію положилъ наказанія за ея отступленіе (Я отмстилъ на ней дни Ваалимовы и подвергъ ее соотвѣтственному грѣхамъ гнѣву), — послѣ сего, наконецъ, обращусь къ милости, перемѣню ее къ лучшему, именно къ тому, что она сдѣлается способною исполнять то, чрезъ

что можетъ стать любезною Богу. Какой же, говоритъ, будетъ способъ врачеванія? *Се азъ соблажню ю,*—не отъ того, что необходимо и полезно для жизни, къ тому, что не таково.—но отъ постыднаго и несправедливаго къ тому, что приноситъ пользу. Ибо какъ отъ добродѣтели къ пороку соблазняется душа, такъ точно, думаю, она можетъ быть представляема какъ бы соблазненною, если удаляется отъ развращенныхъ нравовъ, отвращается отъ собственной цѣли и уже не ходитъ излюбленною стезею. И какъ прежде пути ея съ пользою преграждались терніями, чтобъ она не владѣла своими любовниками, такъ и теперь, какъ бы стремглавъ низринувшись къ смерти и погибели, она, повидимому, соблазняется милосердіемъ Божіимъ, будучи направляема къ добродѣтели и воспринимая въ умъ и сердце свѣтъ истиннаго богопознанія и уже не слѣдуя, какъ я сказалъ, прежнею стезею. Надобно знать, что слова: *соблажню ю* (πλανῶ αὐτήν) у другихъ читаются иначе, хотя въ концѣ концовъ получается одинъ и тотъ же смыслъ. Одни читали: вотъ я отведу ее (ἀποφέρω αὐτήν), другіе: прельщу ее (ἀπατῶ αὐτήν), различными выраженіями, какъ я сказалъ, указывая на одну и туже мысль. Удобопроходимую и какъ бы многоводную землю для полчищъ демоновъ обѣщаетъ обратить въ пустыню, научая тѣмъ, что Онъ сдѣлаетъ ее сухою, безводною и непроходимою для ихъ желаній. такъ что не находя

наконецъ въ ней никакого для себя успокоенія, они отвратятся и удалятся отъ нея.

Такъ и Господь нашъ Іисусъ Христосъ говоритъ, что нечистый духъ, выйдя изъ человѣка, ходитъ по безводнымъ мѣстамъ, ища покоя, и не находитъ (Матѳ. 12, 43). Ибо какъ безводная страна необитаема для людей; такъ и подъ землею, непріятною и ненавистною для нечистыхъ демоновъ, какъ бы непроходимою и безводною по справедливости можно разумѣть душу, любящую Бога и святую и не допускающую ничего пріятнаго для нихъ ни въ помыслахъ, ни въ дѣлахъ. Такимъ образомъ соотвѣтственно только что сказаннымъ нами словамъ подъ упоминаемымъ здѣсь соблазненіемъ и превращеніемъ въ пустынную землю можно разумѣть способъ помощи и защиты.

Ст. 15 и 16. *И возглаголю въ сердце ея и дамъ ей притяжанія ея оттуду.*

Здѣсь пророчество ясно обѣщаетъ спасеніе чрезъ Христа и указываетъ на времена пришествія Его, когда, утверждаемъ, исполнятся слова: *во днехъ онѣхъ* и во время оно *дая дамъ законы моя въ мысли ихъ, и на сердцахъ ихъ напишу я* (Іер. 31, 33.). Такъ и премудрый Павелъ тѣмъ, которые истинно обогатились столь славною и прiятія достойною благодатію, пишетъ, говоря: *посланіе наше вы есте, написанное въ сердцахъ нашихъ, знаемое и прочитаемое отъ всѣхъ человѣкъ: являеми, яко есте посланіе Христово сло-*

женое нами, написано не чернилом, но Духом Бога жива (2 Кор. 3, 2. 3.); ибо мы, увѣровавшіе, научены Богомъ. Посему божественный Іоаннъ провозгласилъ, говоря: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и не требуете, да кто учитъ вы, но яко* Духъ Его *учитъ вы о всемъ* (1 Іоан. 2, 20. 27.). И имѣя въ сердцѣ своемъ самого живущаго Христа, наставника во всемъ необходимомъ, мы обладаемъ образцомъ всякой добродѣтели и щедрымъ и не отъемлемымъ стяжаніемъ духовныхъ дарованій. Также и въ этомъ удостовѣряетъ насъ Павелъ, говоря: *ихже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человѣку не взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ его* (1 Кор. 2, 9.). Посему обѣщаетъ, что Онъ *возглаголетъ въ сердце ея;* потому что Синагога Іудейская, воспріявши въ душу божественные законы, начертанные Духомъ, будетъ призвана къ познанію, какъ и церковь изъ язычниковъ. Будутъ же пріобрѣтенія ея оттуда вмѣсто: отсюда (съ сего времени) или съ этого событія. Ибо съ того времени какъ Богъ возглаголалъ въ насъ и чрезъ Духа внушилъ намъ все необходимое для жизни и богопознанія, разумѣваемаго во Христѣ, чрезъ Котораго и въ Которомъ созерцаемъ Отца,—мы получили, какъ я сказалъ, неувядающую надежду, славу, похвалу сыноположенія, благодать и соцарствованіе Самому Христу. Таковы стяжанія святыхъ, таково небесное богатство; ибо они не имѣютъ помышленія ни о чемъ

земномъ и возненавидѣли міръ и что въ немъ.

Ст. 15. *И поляну Ахорову, отверзсти смыслъ ея.*

Это изреченіе зависитъ отъ предшествующаго глагола: *дамъ; дамъ,* говоритъ, *притяжаніе ея оттуду;* точно также *дамъ поляну Ахорову, отверзсти смыслъ ея.* И самъ Онъ хочетъ указать на слѣдующее. Мы увѣровавшіе, стараясь найти въ случившемся съ древними нѣкоторое указаніе на то, что должно дѣлать, отвращаемся отъ прогнѣвленія Бога, какъ пагубнаго дѣйствія, напротивъ стремимся и проникнуты заботою исполнять угодное Ему. И насъ къ этому располагаетъ Апостолъ Павелъ, такъ говоря: *сіяже вся образи прилучахуся онѣмъ: писана же быша въ наученіе наше, въ нихъ же концы вѣка достигоша* (1 Кор. 10, 11.). Итакъ способъ наставленія къ добродѣтели заключается въ томъ, чтобы мы считали необходимымъ вникать въ случившееся съ древними. А что непокорные, необузданные и пренебрегающіе божественными заповѣдями подвергнутся, по суду Христа, страшному и неизбѣжному наказанію, это какъ бы въ образѣ показываетъ, и притомъ очень ясно, случившееся нѣкогда съ Ахоромъ. Какъ пренебрегшій божественною заповѣдію и укравшій изъ подвергнутаго заклятію, онъ наказанъ былъ со всѣмъ домомъ своимъ, послѣ того какъ Іисусъ Навинъ, служившій образомъ Христа, присудилъ его къ смерти. Послѣ Моусея предводителемъ былъ Іисусъ Навинъ, онъ перевелъ чрезъ Іорданъ сы-

новъ Израильскихъ и раздѣлилъ между ними землю обѣтованія. А объ Ахорѣ написано слѣдующее. Когда онъ какъ похититель уличенъ былъ и исповѣдалъ грѣхъ, тогда *взя*, сказано, *Іисусъ Ахара сына Заранл, и возведе его въ дебрь Ахоръ, и сыны его, и дщери его и телцы его и ослята его, и вся овцы его, и кущу его, и вся имѣнія его, и весь Исраиль по немъ: и возведе я со всѣмъ во Емекъ* (дебрь) *Ахоръ. И рече Іисусъ Ахару: почто потребилъ еси насъ? да потребитъ тя Господь, якоже и днесь, и побиша его каменіемъ весь Исраиль. И наметаша на немъ громаду каменія велику* (Іис. Нав. 7, 24—26.). Ахоръ же означаетъ: *смятеніе* *). А въ соединеніи *емекъ ахоръ* означаетъ: *долина смятенія* **). Тамъ сыны Израилевы убили Ахара, какъ человѣка ненавистнаго Богу и пристрастнаго къ богатству и вмѣстѣ съ нимъ все, ему принадлежащее; ибо написано, что *нечестивіи съ коренемъ отъ земли погибнутъ* (Іов. 4, 7 ср. Прит. 2, 22.). Такъ бу-

---

*) διαστροφή—собственно: искалѣченіе, вывихаиіе, порча.

**) Евр. עֵמֶק עָכוֹר. По Евсевію долина получила названіе отъ побитаго здѣсь *Ахара* (Ἀχὰρ—по Ватик., другіе: *Ахоръ* —Ἀχὼρ). Мѣсто это показывали еще во времена Евсевія близъ Іерихона, рядомъ съ Галгалою. Но Іеронимъ толкуетъ: vallis tumultus atque turbarum, какъ и св. Кириллъ. Іеронимъ не соглашается съ тѣми, которые производятъ названіе долины отъ имени побитаго здѣсь камнями лица, ибо въ Еврейскомъ оно называется *Аханъ*— עָכָן, а не *Ахоръ* или *Ахаръ* (См. Onomasticon Eysebii cum interpretatione latina Hieronymi ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862, pag. 186—187)

детъ и въ послѣднія времена вѣка, когда Христосъ снидетъ къ намъ съ неба *воздати комуждо по дѣяніемъ его* (Матѳ. 16, 27.). Тѣхъ, которые не восхотѣли повиноваться божественнымъ заповѣдямъ и возлюбили болѣе міръ, низвергши въ адъ, какъ бы въ глубокую пропасть, *злыхъ злѣ погубитъ*. Итакъ дамъ, говоритъ, *поляну Ахоръ* или *Емекъ Ахоръ, отверзсти смыслъ ея:* то есть, совершившееся нѣкогда въ долинѣ Емекъ Ахоръ послужитъ ей въ большую пользу, отрезвитъ ее и отверзетъ наконецъ умственный взоръ ея отъ исконнаго ослѣпленія. Мѣсто то назвалъ долиною смятенія, ибо тамъ многіе изъ Израильтянъ пали въ то время, когда жители Гая преслѣдовали ихъ и произошло большое смятеніе, а Іисусъ думалъ, что Израиль лишился божественнаго попеченія и помощи. Итакъ совершившееся, говоритъ, въ долинѣ смятенія надъ тѣмъ, кто дерзнулъ нарушить божественную заповѣдь, *отверзетъ смыслъ ея* къ ясному уразумѣнію того, какой конецъ постигнетъ предпріятія людей, рѣшающихся пренебрегать (волею божественною). Обрати вниманіе на то, что долина Ахоръ дана *отверзсти смыслъ ея* не прежде, чѣмъ Онъ *возглаголалъ въ сердце ея;* ибо народъ Іудейскій не можетъ уразумѣть божественныхъ заповѣдей, даже и въ образахъ онъ не въ состояніи усмотрѣть таинство Христово, если подобно намъ, уже увѣровавшимъ, не получитъ причастія Святаго Духа и не окажется пріяв-

шимъ просвѣщеніе свыше. Въ этомъ удостовѣритъ насъ и блаженный Павелъ, говоря о потомкахъ Израиля: *даже бо до сего дне тожде покрывало во чтеніи ветхаго завѣта пребываетъ не откровено, зане о Христѣ престаетъ. Но даже до днесь, внегда чтется Моусей, покрывало на сердцѣ ихъ лежитъ. Внегда же обратятся ко Господу, взимается покрывало. Господь же Духъ есть: а идѣже Духъ Господень, ту свобода* (2 Кор. 3, 14—17.). Посему и возвѣщаетъ, что прежде возглаголетъ въ сердце ея, начертавъ на немъ божественные законы и сообщивши высшее воспитаніе чрезъ Святаго Духа; а послѣ этого она уже уразумѣетъ совершившееся и образно и исторически въ долинѣ Емекъ Ахоръ и вполнѣ способное *отверзсти смыслъ ея и* освободить отъ давняго ослѣпленія. *яко ослѣпленіе отъ части Исраилеви бысть*, какъ пишетъ и премудрый Павелъ (Рим. 11, 25).

Ст. 15. *И смирится тамо по днемъ дѣтства своего, и по днемъ изведенія своего отъ земли Египетски.*

Когда, говоритъ, *Я возглаголю въ умъ и сердце ея и дамъ поляну Ахорову отверзсти смыслъ ея, тамо,* то есть тогда, *смирится,*—не унизится и не дойдетъ до чего нибудь способнаго причинить огорченіе, но, вѣрнѣе, оставитъ наконецъ свой непокорный и строптивый и преданный гордости нравъ. Вѣдь непокорный — гордъ и какъ бы упоренъ и необузданъ и ни-

сколько не расположенъ чтить и исполнять законъ. Напротивъ расположенный къ повиновенію—очень смиренъ и какъ бы уступчивъ и весьма любезенъ Богу,—и посему Онъ нѣгдѣ чрезъ одного изъ святыхъ пророковъ сказалъ: *на кого воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго. и трепещущаго словесъ моихъ* (Иса. 66, 2.). Итакъ когда *возглаголю*, говоритъ, *въ сердце ея;* тогда-то и она *смирится*, какъ и въ началѣ, когда Моvсей призывалъ ее и милосердый Богъ повелѣлъ ей вытти изъ земли Египетской, и она съ величайшей готовностью спѣшила исполнить это и бѣжала изъ земли притѣснителей ея. Когда же Онъ на горѣ Хоривъ давалъ законы, то собравшіеся съ Моvсеемъ при горѣ Синайской *) обѣщались, говоря: *вся, елика глагола Господь. сотворимъ, и послушаемъ* (Исх. 24, 7.). Итакъ она будетъ смиренна и покорна, какъ въ началѣ, когда она, пріявъ возрожденіе чрезъ законъ къ богопознанію, охотно исполняла угодное Богу. Итакъ днями дѣтства называетъ возрожденіе чрезъ законъ къ богопознанію. Посему и сказалъ: *сынъ мой первенецъ Исраиль* (Исх. 4, 22.).

Ст. 16. 17. *И будетъ въ той день, наречетъ мя мужъ мой, глаголетъ Господь, а не прозоветъ*

---

*) Хоривъ и Синай, по свидѣтельству Іеронима, суть названія (общее и частное) одной и той же горы (Onomast. pag. 375). Хоривъ, какъ мѣсто законодательства, называется во Второз. 1, 6; 4, 10. 15; 5, 2; 18, 16,—а Синай въ Исх. 3, 1; 17, 6.

мене ктому Ваалимъ: и отвергу имена Ваалимля отъ устъ ея, и не воспомянутся ксему имена ихъ.

Въ сихъ словахъ днемъ называетъ время пришествія Спасителя нашего; ибо днемъ въ собственномъ и подлинномъ смыслѣ должно называться то время вочеловѣченія Единороднаго, когда въ мірѣ уничтоженъ мракъ, изчезла тьма, какъ бы свѣтлые лучи проникаютъ въ умъ увѣровавшихъ и возсіяло Солнце Правды, посылая свѣтъ истиннаго богопознанія тѣмъ, которые способны открыть мысленное око. Въ это время, говоритъ, призванная къ познанію истиннаго Бога, она оставитъ свое древнее и ненавистное легкомысліе и уже не будетъ ни въ какомъ отношеніи удобопреклонна къ отступленію; напротивъ будетъ имѣть правильно и здраво мыслящій и непоколебимый въ благочестіи умъ, такъ что совсѣмъ выйдутъ изъ употребленія въ рѣчи имена идоловъ. *Наречетъ мя,* говоритъ, *мужъ мой, а не прозоветъ мене ктому Ваалимъ.* то есть, перестанетъ быть похотливою и отвергнетъ блудодѣяніе. Высоко будетъ цѣнить быть законною женою и согласится на общеніе, очевидно духовное. Никогда не назоветъ имени Вааловъ, считая за боговъ то, что сдѣлано изъ камней и образовано искусствомъ нѣкоторыхъ по виду человѣческому. Посему, говоритъ, *наречетъ мя мужъ мой.* Какъ нѣкоторая цѣломудренная и благобразнѣйшая жена обратит-

ся ко мнѣ, никого иного не будетъ любить и уже не станетъ произносить имени Ваалимъ. Но если кому угодно, то сказанное можетъ быть понимаемо и въ другомъ смыслѣ. Ваалимъ безспорно означаетъ идоловъ,—и у Еврейскихъ женщинъ былъ обычай называть своихъ мужей именами лжеименныхъ боговъ. Это былъ нечестивый способъ выраженія почтенія къ нимъ. Первовиновникомъ этого, говорятъ, былъ Нинъ Вавилонянинъ, который своего отца назвалъ Виломъ, отъ имени существовавшаго у нихъ идола, говорю, Вила. Итакъ, что она отстанетъ отъ столь постыдной привычки, показалъ въ словахъ: *наречетъ мя мужъ мой, а не прозоветъ мене ктому Ваалимъ.* Ибо если она захочетъ, говоритъ, называть меня мужемъ, то постоянно будетъ присовокуплять: мужъ мой и изъ почтенія не будетъ называть меня именами идоловъ. Посему-то и говоритъ, что *отвергу имена Ваалимля отъ устъ ея, и не воспомянутся ксему имена ихъ.*

Ст. 18. *И завѣщаю имъ завѣтъ въ той день со звѣрми селными, и со птицами небесными, и съ гады земными, и лукъ, и мечь, и брань сокрушу отъ земли.*

Въ прежде прочитанныхъ словахъ Онъ говорилъ: *погублю виноградъ ея, и смоквы ея, о нихже рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ похотницы мои* и къ нимъ присовокупилъ: *и поядятъ я звѣріе селніи, и птицы небесныя, и гади земніи.* Изъясняя сіе изрѣченіе, мы говорили, что слова:

звѣріе и птицы косвенно указываютъ на враговъ, опустошавшихъ страну Іудейскую, на Персовъ, Мидянъ и Вавилонянъ и на множество другихъ всякаго рода враговъ, которые не многимъ отличались отъ дикихъ звѣрей по причинѣ кровожадности своего нрава, и похожи были на птицъ по быстротѣ нападенія; пресмыкающимися же названы потому, что жестоки и весьма развращенны и остры на зло. Когда Израиль былъ заключенъ въ городахъ Самарійскихъ, они истребили все, находившееся на поляхъ, не преминувши сдѣлать все ужасное. Но когда, говоритъ, Я истреблю съ земли имена самыхъ идоловъ; тогда Я устрою имъ союзъ мира со всѣми дикими и варварскими народами. Тогда прекратятся бѣдствія, причиняемыя врагами и войною, и они будутъ жить, не зная никакихъ страховъ. *Сокрушу оружіе и мечь*, и мы найдемъ, что это и сбылось на самомъ дѣлѣ. Ибо когда славнѣйшіе римскіе военачальники достигли владычества надъ всѣми и подчинили себѣ поднебесную (такъ какъ Богъ промыслительно даровалъ имъ эту славу): тогда Персы ограничились заботами только о своемъ собственномъ государствѣ, а также прекратились и нападенія другихъ варварскихъ народовъ на страны и города. Объ этомъ ясно упоминаетъ блаженный Исаія, говоря: *и раскуютъ мечи своя на орала, и копія своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навыкнутъ ктому ратоватися* (Иса. 2, 4).

Находясь уже подъ однимъ игомъ, они обратились къ полезнымъ занятіямъ и военные доспѣхи смѣняли на орудія земледѣльческія. Итакъ будетъ, говоритъ, миръ и прежніе ужасные страхи прекратятся, потому что Богъ водворитъ тишину и любящихъ Его обрадуетъ благами мира.

Къ этому, думаю, надобно будетъ присоединить и слѣдующее. Древле, когда мы пребывали въ заблужденіи и назывались чадами гнѣва, лукавыя и сопротивныя силы, подобно нѣкоторымъ злымъ звѣрямъ, или плотояднымъ птицамъ и весьма опаснымъ драконамъ, губили насъ. Когда же во Христѣ мы познали истиннаго Бога и чрезъ вѣру и первоначальную любовь очистились отъ преступленій; тогда мы получили спасеніе и *власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Тогда мы наступили на аспида и василиска, попрали льва и змія, потому что Христосъ защищаетъ и ограждаетъ своихъ непобѣдимою силою и посылаетъ намъ въ душу свой миръ: *миръ*, говоритъ, *мой даю вамъ, миръ мой оставляю вамъ* (Іоан. 14, 27).

Ст. 18. 19. *И вселю тя* [1]) *со упованіемъ, и обручу тя себѣ во вѣкъ.*

Не только, говоритъ, освобожу отъ ужасовъ войны, но присовокуплю къ этому и то, что ты наконецъ будешь наслаждаться надеждою на

---

[1]) Слав.: и *вселю я*, согласно еврейскому и всѣмъ другимъ переводамъ.

блага и имѣть крѣпкую, твердую и непоколебимую радость; ибо *обручу тя себѣ* и притомъ *во вѣкъ*. Чтоже это значитъ? Хотя Онъ нѣкоторымъ образомъ обручалъ себѣ древняго Израиля или іудейскую Синагогу и призвалъ ее къ общенію съ Собою, то есть, чрезъ законъ, при служеніи Моусея и при содѣйствіи ангеловъ (Гал. 3, 19. 20); но этотъ способъ обрученія былъ не постоянный, и не на вѣкъ, далеко не на вѣкъ,—ибо образы не должны были имѣть силу навсегда и *были установлены только до времени исправленія* (Евр. 9, 10). Послѣ же времени исправленія, то есть, послѣ пришествія Спасителя нашего, явился иной способъ обрученія, постоянный и ненарушимый, несравненно славнѣйшій перваго и превосходнѣйшій сѣни. Богъ всяческихъ какъ бы нѣкое приданое невѣстѣ даровалъ отложеніе плотскаго рабства и чрезъ сѣнь и образы призвалъ къ духовному очищенію. Впрочемъ опредѣлилъ время обрученію; ибо первый (завѣтъ), по слову Павла, не былъ *непороченъ* и не старѣющійся и не далекъ былъ отъ уничтоженія (Евр. 8, 7); посему *второму искалося мѣсто* (— 8, 7), то есть, новому, который чрезъ даръ, говорю, и благодать Христову доставляетъ намъ не временную и не плотскую свободу, но вписываетъ насъ въ число чадъ Божіихъ и сообщаетъ залогъ Духа и опредѣляетъ постоянные законы. Посему такъ сказалъ къ Нему божественный Давидъ: *правда твоя правда во вѣкъ*,

и слово твое истина (Псал. 118, 142), ясно, думаю, указывая на то, что не пребываютъ вѣчно постановленія закона, потому что сѣнь имѣла преобразоваться въ истину, и что красоту истины никто не можетъ усмотрѣть въ письменахъ закона. Ибо законъ, какъ я сказалъ, былъ сѣнію и образомъ. Итакъ отмѣнивъ древній и первый бракъ совершаетъ теперь ея обрученіе себѣ; ибо законъ не достаточенъ для того, чтобы совершенно и чисто соединить съ Богомъ. Приходимъ же къ Нему чрезъ Сына и Его ученіе, то есть, евангельское, которое и производитъ духовное единеніе или сочетаніе. Въ Духѣ мы соединяемся съ Богомъ и въ изобиліи получаемъ причастіе Его божественнаго естества. Вѣроятно выраженіемъ: *обручу тя себѣ* Онъ тонко намекаетъ и на нѣчто другое. Можешь понимать это такимъ образомъ. Или *себѣ* говоритъ вмѣсто: *чрезъ себя*, не такъ, какъ древле при посредствѣ Ангеловъ, и не при участіи въ этомъ какого нибудь служителя, на подобіе Моусея; ибо не ходатай, ни ангелъ, но, какъ написано, Самъ Господь, изъ Бога Отца Слово, содѣлавшись подобнымъ намъ человѣкомъ, представилъ Себѣ церковь, и два народа *созда во единаго новаго человѣка, творя миръ и примиривъ обоихъ во единомъ Дусѣ ко Отцу* (Ефес. 2, 15. 16. 18), по слову блаженнаго Павла. Или, если хочешь, сказанное можешь понимать и инымъ способомъ. Онъ обручилъ, какъ я сказалъ, нѣкогда въ

Египтѣ синагогу Іудейскую, но какъ бы болѣе другому, а не Себѣ, говорю, божественному Моѵсею, которому сказалъ: *иди скоро, сниди отсюду: беззаконноваша бо людіе твои, ихже извелъ еси изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 7). Не слышишь ли, что Онъ обрученную Моѵсею или народъ не считалъ еще достойнымъ общенія съ Собою? Ибо, какъ я сказалъ, законъ, или Моѵсей не въ состояніи былъ соединить съ Богомъ чисто или всецѣло. Это превосходнѣйшее изъ всѣхъ и поистиннѣ только Богу свойственное дѣло сохранено Посреднику между Богомъ и людьми, то есть Христу, чрезъ Котораго и въ Которомъ мы соединяемся съ Богомъ. *Той бо есть миръ нашъ*, по Писанію (Ефес. 2, 14), и уничтожилъ служившій преградою грѣхъ и насъ чистыхъ и омытыхъ Духомъ соединилъ съ Собою и чрезъ Себя съ Богомъ и Отцемъ.

Ст. 19. 20. *И обручу тя себѣ въ правдѣ, и въ судѣ, и въ милости, и въ щедротахъ: и обручу тя себѣ въ вѣрѣ и увѣси Господа.*

Ясно показываетъ, каковъ будетъ союзъ и какими средствами осуществится тайна домостроительства (спасенія): *онъ* будетъ, говоритъ, *въ правдѣ, и въ судѣ, и въ милости, и въ щедротахъ.* Итакъ, что такое правда, что такое судъ и милость, объ этомъ, какъ оказывается, необходимо сказать теперь. Мы, несчастные, находились въ угнетеніи, когда сатана какъ дикій звѣрь расхищалъ насъ, увлекалъ въ заблужденіе и по сво-

ему произволу ввергалъ насъ, совершенно безсильныхъ помочь себѣ, въ пропасть грѣха; ибо онъ есть ужасный и поистиннѣ жесточайшій и человѣкоубійственный звѣрь. Когда же родъ человѣческій доведенъ былъ до такого бѣдственнаго состоянія, тогда блаженные пророки стали творить частыя молитвы къ Могущему оказать помоць и какъ бы отъ лица всего человѣчества взывать, чтобъ сошолъ съ небесъ Помощникъ и защитникъ—Сынъ. Посему божественный Давидъ сказалъ: *воскресни Боже, суди земли* (Псал. 81, 8) и опять: *Боже, во имя твое спаси мя, и и въ силѣ твоей суди ми* (Псал. 53, 3). Такъ Богъ осудилъ въ правдѣ и спасъ терпѣвшихъ неправду, а скверноубійцу и преступника сатану изгналъ вонъ и лишилъ владычества надъ ними и уничтожилъ надменную власть демоновъ. Эту тайну Онъ самъ изъяснилъ намъ, когда намѣревался претерпѣть крестъ за жизнь всѣхъ и говорилъ: *нынѣ судъ есть міру сему: нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. 12, 31. 32). Мы конечно не утверждаемъ того, будто Онъ сказалъ, что судъ надъ міромъ симъ будетъ произведенъ Имъ во время Его пришествія на землю; потому что Онъ самъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *не посла Богъ Сына своего въ міръ, да судитъ мірови, но да спасется имъ міръ* (Іоан. 3, 17). Судомъ же называетъ Онъ правильный и безупречный приговоръ; ибо Онъ,

какъ я сказалъ, совершилъ правильный судъ какъ надъ нами, такъ и надъ тѣмъ: насъ Онъ спасъ, привлекши къ Себѣ, а притѣснявшаго насъ своимъ жестоковластіемъ и различнымъ образомъ губившаго насъ изгналъ. Такъ мы спасены милостію и щедротами Бога; ибо мы оправданы *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, но по своей его милости*, по написанному (Тит. 3, 5). Мы призваны къ духовному общенію чрезъ вѣру; а будучи призваны такъ, мы познали истиннаго Бога. Посему-то и говоритъ: *обручу тя себѣ въ вѣрѣ, и увѣси Господа*. Слѣдовательно предшествовала вѣра и такимъ образомъ мы обогатились и вѣдѣніемъ Христа. Это самое, думаю, и сказано было нѣкоторымъ: *аще не увѣрите, ниже имате разумѣти* (Иса. 7, 9). А что ясное уразумѣніе таинства Христова доставляетъ участіе въ вѣчной жизни тѣмъ, которые достойны ея, въ этомъ удостовѣритъ самъ Сынъ, говорящій небесному Отцу и Богу: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ тебе единаго истиннаго Бога и егоже посламъ еси Іисуса* (Іоан. 17, 3).

Ст. 21. 22. *И будетъ въ той день, глаголетъ Господь, послушаю небесе, а оное послушаетъ земли: и земля послушаетъ пшеницы, и вина, и масла, и сіи послушаютъ Іезраеля.*

Днемъ здѣсь опять называетъ время, соотвѣтствующее призванію *). Ибо это обычно бого-

*) Т. е. время призванія къ вѣрѣ во Христа, или Нов. Завѣтъ.

духновенному Писанію. Итакъ прикровенно показываетъ, что нѣкогда и самъ Израиль будетъ имѣть въ изобиліи всѣ блага и вышніе дары отъ Бога и прославится вѣрою во Христа. По Его мановенію будетъ, говоритъ, изобиліе дождей: такое именно значеніе, думаю, имѣютъ слова: *послушаю небесе.* Но и на землѣ долу Онъ подастъ намъ самые полезные и необходимые плоды. Подлинно безъ Бога и вышней воли ни небо не посылаетъ никогда на землю дождей,— ни земля своевременно не рождаетъ своего плода. Зная это, пророкъ Іеремія молился, говоря: *еда есть во изваянныхъ языческихъ, иже дождитъ? Или небеса могутъ дати влагу свою? Не ты ли еси Господи Боже нашъ? И пождемъ тебе Господи, ты бо сотворилъ еси вся сія* (Іер. 14, 22). Когда Создатель, какъ я сказалъ, соизволитъ и прострѳтъ руку Свою живущимъ на землѣ, тогда небо сдѣлается подателемъ дождя и земля матерію и вмѣстѣ кормилицею необходимыхъ плодовъ. Итакъ, *послушаю небесе* говоритъ вмѣсто: повелю, чтобъ дожди ниспадали живущимъ на землѣ. А когда это совершится, и она *послушаетъ пшеницы, и вина, и масла,* тоесть, живущимъ на ней дастъ изобильный плодъ, такъ что не будетъ недостатка ни въ чемъ необходимомъ и потребномъ для жизни. Таковъ историческій смыслъ сихъ словъ.

Но отъ чувственныхъ предметовъ, какъ отъ самаго нагляднаго образа, необходимо перейти

къ духовнымъ. Доколѣ Израиль, *виноградъ Господа, новый садъ возлюбленный* былъ необузданнымъ, и непокорнымъ и враждебнымъ Богу,— *заповѣда* Богъ *облакомъ, еже не дождити на него дождя* (Иса. 5, 6. 7). Подъ облаками надобно разумѣть святыя и умныя, высшія и небесныя силы, чрезъ которыя можетъ быть сообщаемо намъ слово ободренія, ясно, что отъ Бога; ибо онѣ суть *служебніи дуси*, по слову блаженнаго Павла, вверху и внизу пребывающіе, *въ служеніе посылаеми за хотящихъ наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14). Послѣ же того, какъ миновало время наказанія, прежній господоубійца спасенъ чрезъ вѣру и принятъ наконецъ въ *правдѣ, и въ судѣ, и въ милости, и въ щедротахъ* и Богъ, *дающій всѣмъ вся обильно* (1 Тим. 6, 17 ср. Іак. 1, 5), ниспослалъ ему вышнія благословенія; ибо повелѣлъ облакамъ низводить дождь, то-есть, утѣшеніе уму и сердцу. Впрочемъ что и самое естество ангельское не имѣетъ ничего собственнаго, но все получаетъ въ изобиліи отъ Бога, этому научилъ, говоря: *послушаетъ небесе*, то есть, небо, или сущія на небѣ, умныя очевидно и святыя силы, содѣлаю раздаятелями моихъ даровъ, такъ что онѣ и сами могутъ ободрять помилованныхъ. Тогда-то и земля *послушаетъ пшеницы, и вина, и масла*, вмѣсто: живущіе на землѣ будутъ плодоприносить надежду жизни, радости и веселія. Пшеница есть образъ жизни, вино—веселія, а масло—радости и благосостоянія; ибо увѣровав-

шимъ присуща надежда благая, постоянная и крѣпкая. Таковый удаляется отъ зла и устремляется ко всякому благу и подклоняетъ свою выю подъ иго Спасителя, питаемый благою, несомнѣнною и вполнѣ истинною надеждою на будущую жизнь, дабы радоваться вмѣстѣ съ другими святыми и имѣть веселіе въ сердцѣ. Такъ о святыхъ Пророкъ Исаія нѣгдѣ сказалъ: *радость вѣчная надъ главою ихъ: хвала и веселіе, и радость пріиметъ я, отбѣже болѣзнь и печаль и воздыханіе* (Иса. 33, 10). Итакъ надеждою на жизнь, веселіе и радость, высшими утѣшеніями, или духовными дождями послушаетъ земля, то есть населяющіе землю люди. А что плодъ жизни святыхъ будетъ во славу Христа, ибо *единъ за всѣхъ умре, да живущіи не ктому себѣ живутъ, но умершему за нихъ и воскресшему* (2 Кор. 5. 14. 15), на это указалъ говоря: и *сіи послушаютъ Iезраеля;* ибо мы, какъ я сказалъ, обязанные Ему собственною жизнью, будемъ плодоприносить Ему. Уже не разъ сказано было, что *Iезраель* означаетъ сѣмя Божіе, и это есть Сынъ, отъ Бога Отца по естеству и неизрѣченно рожденный, хотя это обозначается словомъ, относящимся къ плотскому рожденію.

Ст. 23. *И всѣю оную себѣ на земли и помилую не помилованную: и реку не людемъ моимъ, людіе мои есте вы. И тіи рекутъ: Господь Богъ нашъ ты еси.*

Слово: *себѣ* опять разумѣй въ двоякомъ смыслѣ.

Содѣлаю, говоритъ, ее какъбы цвѣтущею и плодовитою (ясно, что синагогу іудейскую). не такою, которая только по неволѣ исполняетъ законъ Мой, и не такою, которая упорно привязана къ образамъ, но такою, которая проникнута полною готовностью исполнять то, что угодно и и любезно Богу. и что служитъ къ ея собственному благополучію. Итакъ *всѣю себѣ*, и она восприиметъ Мое сѣмя, подъ которымъ мы должны разумѣть евангельское ученіе, а не законъ, данный чрезъ Моисея, какъ въ началѣ, ибо древле она была воздѣлываема (подготовляема) образами. Но слово: *себѣ* можно понимать и другимъ способомъ. Самъ я буду, говоритъ, заботиться о ней и какъ бы землю тучную и хорошо воздѣланную засѣю не чрезъ кого либо другого. но чрезъ Себя самого; ибо Богъ и Отецъ возглаголалъ намъ въ Сынѣ, между тѣмъ какъ древнимъ говорилъ чрезъ Святыхъ пророковъ *многочастнѣ и многообразнѣ* (Евр. 1. 1.). И Самъ Спаситель безчисленное множество увѣровавшихъ уподобляетъ засѣяннымъ нивамъ. Посему святымъ апостоламъ Онъ сказалъ: *не вы ли глаголите, яко еще четыре мѣсяцы суть, и жатва пріидетъ? Се глаголю вамъ: возведите очи ваши, и видите нивы, яко плавы суть къ жатвѣ уже. И жняй мзду пріемлетъ. Жатва многа, дѣлателей же мало. Молитеся убо Господину жатвы, яко да изведетъ дѣлатели на жатву свою* (Іоан. 4, 35. 36; Матѳ. 9, 37. 38.). Итакъ когда Спаситель нашъ ниспослалъ

намъ духовный дождь, мы содѣлались *землею пожеланною,* по слову пророка (Малах. 3, 12); ибо Онъ насъ засѣялъ Себѣ и Израиль названъ земледѣліемъ Божіимъ. Онъ помилуетъ непомилованную и нѣкогда не народъ назоветъ народомъ,— и самъ Израиль, оставивъ древнее заблужденіе, познаетъ истиннаго Бога и скажетъ: *Богъ мой еси ты,* хотя древле по безмѣрному неразумію вопіялъ: *мы вѣмы, яко Моvсеови глагола Богъ: сего же невѣмы, откуду есть* (Іоан. 9, 29.). Не познавши же Сына не познали и Отца; объ этомъ засвидѣтельствуетъ Самъ Спаситель говоря: *аще мя бысте вѣдали, и Отца моего вѣдали бысте* (Іоан. 8, 19.). Но послѣ того какъ они призваны къ познанію и исповѣдали Сына, они чрезъ Него и въ Немъ увидѣли Отца; ибо истинно говоритъ Іоаннъ: *отметаяйся Сына, ни Отца иматъ: а исповѣдаяй Сына и Отца иматъ* (I Іоан. 2, 23.).

Гл. III ст. 1. 2. *И рече Господь ко мнѣ: еще иди, и возлюби жену любящую зло и любодѣйцу: якоже любитъ Богъ сыны Израилевы, сіи же взираютъ къ богомъ чуждимъ, и любятъ варенія съ коринками.*

Опять необходимо узнать, что это такое и что это за тайна. Думаю, что надобно разсмотрѣть это старательно и изслѣдовать всѣ подробности съ точностью. Послѣ первой распутной жены и отверженной пророку дается повѣленіе взять другую жену, тоже виновную въ прелюбодѣяніи.

Какой смыслъ въ этомъ? Народъ іудейскій, который, до пришествія нашего Спасителя, крайне былъ неосмотрителенъ и наклоненъ къ заблужденію, служилъ золотымъ телицамъ, покланялся и приносилъ жертвы Ваалу или Веелфегору,— уподоблялся блудницѣ, и это весьма справедливо, какъ отдающійся всякому лукавому и нечистому духу, желающему доставить себѣ удовольствіе. Они принимали нечестиво и неосмотрительно, по своему произволу, божества и сосѣднихъ народовъ. Но какъ очень склонная къ измѣнѣ, она терпѣла за это справедливое наказаніе, подвергаясь плѣну и подпадая подъ власть враговъ. Однакожъ Богъ ясно открылъ пророку, что во время Іезраелева дня, поистинѣ великаго, они возстанутъ изъ земли, то есть, изыдутъ изъ страны иноплеменниковъ. А это опять прикровенно указывало на то, что они перестанутъ быть чужестранцами и пришлецами, вѣрнѣе же военноплѣнными, не по своей волѣ живущими въ чужой землѣ, ибо Спаситель проповѣдалъ плѣннымъ отпущеніе и слѣпымъ прозрѣніе, по слову Пророка (Иса. 61, 1.). И что они будутъ приняты чрезъ вѣру милостію и щедротами и назовутся народомъ Божіимъ и помилованными, на это онъ ясно указалъ. И дѣйствительно, послѣ пришествія Спасителя, Его крестныхъ страданій и воскресенія изъ мертвыхъ спасенъ останокъ, ибо увѣровало не малое число Израильтянъ. Но и въ невѣріи остались многіе изъ нихъ, кото-

рыхъ надобно уподобить блудницѣ за то, что они не избрали небеснаго жениха и отвергли Того, Кто привлекалъ ихъ къ Себѣ вѣрою и отдали свою душу какъ бы нѣкоторымъ прелюбодѣямъ—книжникамъ и фарисеямъ; ибо они учили ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ. Посему какъ пророкъ жилъ съ блудницею во образъ Бога, Который терпѣлъ блудодѣяніе Израиля, умѣренно наказывалъ его для его обращенія и приводилъ къ познанію; такъ, думаю, и посредствомъ приведенныхъ словъ опять искусно изображается намъ таинство. Пророкъ, служа образомъ Бога, принимаетъ блудницу и любящую зло; но обѣщаніями и благими надеждами какъ бы утучняя ее, согрѣваетъ ее и не позволяетъ ей дойти до отчаянія. А что въ сихъ словахъ содержится полная тайна, это показалъ Богъ, такъ говоря пророку: *возлюби любодѣйцу и любящую зло, яко же любитъ Богъ сыны Израилевы, сіи же взираютъ къ богомъ чуждимъ и любятъ варенія съ коринками;* ибо, говоритъ, Богъ, *иже всѣмъ человѣкомъ хощетъ спастися и въ разумъ истины пріити*, по свойственной Ему благости любитъ даже и тѣхъ, которые не хотятъ повиноваться Ему, обращаютъ свою любовь къ лжеименнымъ богамъ и желаютъ творитъ угодное имъ. Но слово Божіе отчасти даетъ намъ понять и то, что во время пришествія Христова можетъ быть между Іудеями находились многіе такіе, которые еще колебались и не отличались чистою привязан-

ностью къ заповѣдямъ Моусея, ни совсѣмъ были свободны отъ скверны заблужденія, но взирали на чужихъ боговъ, принося имъ печенія съ изюмомъ, можетъ быть лепешки, сдѣланныя съ медомъ, ибо такія печенія обыкновенно приносили въ жертву демонамъ.

Ст. 2. 3. *И наяхъ себѣ оную пятіюнадесять сребренниками, и гоморомъ ячменя и невелемъ вина. И рекохъ ей: дни многи да сѣдиши у мене, и азъ у тебе, и не соблудиши, ни будеши мужу иному.*

Итакъ пророкъ нанимаетъ распутную женщину, усаживаетъ ее дома и повелѣваетъ воздерживаться отъ привычнаго ей разврата и удаляться отъ сквернъ любодѣянія. Обѣщаетъ, что, если она рѣшится быть цѣломудренною и взирать только на него одного, то и онъ будетъ находиться у ней, то есть, находиться въ брачномъ общеніи съ нею и быть едино съ нею; ибо *будета*, говоритъ, *два въ плоть едину* (Быт. 2, 24.). Чтоже значитъ эта прикровенная рѣчь? Толпѣ іудейской, непокорной, и господоубійственной, блудной и нечистой, послѣ восшествія Христа на небеса, [1]) Богъ повелѣваетъ оставаться безмужною. Впрочемъ, если она не будетъ болѣе блудодѣйствовать, то есть, если не перейдетъ опять къ почитанію чуждыхъ боговъ, обѣщаетъ ей нѣкогда вступить съ

---

1) Въ Греческомъ текстѣ стоитъ: ἐις ἀνθρώπους, а въ латинскомъ: in coelos; послѣднее представляется болѣе сообразнымъ съ теченіемъ мыслей и составляетъ переводъ греческаго ἐις οὐρανούς.

нею въ союзъ, очевидно послѣ того какъ вступитъ (въ этотъ союзъ) множество язычниковъ; ибо Израильтяне поставлены въ тылу, то есть, какъ остатокъ, сзади и въ числѣ послѣднихъ. Замѣть, что пророкъ совсѣмъ не имѣлъ супружескаго общенія съ любодѣйною и дурною женщиною; но только дается обѣщаніе, что это будетъ по прошествіи многихъ дней, если она не будетъ опять принадлежать другому мужу, то есть, если воздержится отъ вины и скверны духовнаго любодѣянія. Такъ и блудную толпу приметъ, какъ я сказалъ, въ общеніе съ собою Небесный Женихъ, если она не будетъ служить идоламъ; ибо послѣ распятія Спасителя Израиль привязанъ къ однимъ только законамъ Моусея, хотя и совершенно ложно и небрежно, однакожъ, не сталъ уже наклоненъ воздавать почести демонамъ посредствомъ ложнаго служенія. Но какой образъ жизни былъ у жены прелюбодѣйной и ожидающей общенія съ пророкомъ? И какая плата была назначена ей? *Пятьнадесять*, говоритъ, *сребренниковъ, и гоморъ ячменя и невель вина*. До времени послѣдняго призванія своего Израиль продолжаетъ питаться ложными рѣчами и внимать баснословнымъ и по истинѣ бабьимъ (1 Тим. 4, 7) ученіямъ своихъ наставниковъ. Жизнь его стала скотоподобною и умъ его находится въ опьяненіи и омраченіи. Очень нагляднымъ образомъ ученія его наставниковъ можетъ быть серебро, сообразно сказанному къ нимъ

устами Исаіи: *сребро ваше неискушено* (Иса. 1, 22) и по слову Спасителя, справедливо укоряющаго лукаваго и лѣниваго раба, и говорящаго: *подобаше тебѣ вдати сребро мое торжникомъ* (Матѳ. 25, 27). Итакъ подъ сребромъ можно разумѣть слово ихъ учителей.

А если кто захочетъ отнести это къ самому закону Моисееву, тотъ можетъ сказать, что на него указываетъ число пятьнадесять, потому что законъ вмѣстѣ и совершенъ и несовершенъ. Совершенъ онъ, если понимать его духовно, ибо онъ говоритъ намъ о таинствѣ Христа. Несовершенъ же, если умъ воспитываемыхъ имъ не проникнетъ далѣе буквы его, ибо толща историческаго смысла какъ бы задерживаетъ на половинѣ знанія. Символомъ совершенства служитъ число *десять*, какъ совершеннѣйшее, по слову Писанія: *буди надъ десятію градовъ* (Лук. 19, 17). Число же пять, согласно изрѣченію: *овому даде пять талантъ* (Матѳ. 25, 15), можетъ указывать на то, что̀ не имѣетъ совершенства, ибо оно, какъ я сказалъ, составляетъ половину десяти. Или къ сказанному ты можешь присоединить и другое толкованіе. Число пятнадцать совмѣщаетъ въ себѣ семь и восемь. Почти всегда въ богодухновенномъ Писаніи числомъ *семь* обозначается все подзаконное время до святыхъ пророковъ по причинѣ субботствованія (покоя) въ седьмой день. Числомъ же *восемь* обозначается время новаго Завѣта, потому что воскресеніе

Господа нашего Іисуса Христа было въ осьмой день. На это, думаю, прикровенно указываетъ изрѣченіе: *даждь частъ седмимъ и осмимъ* (Еккл. 11, 2), то есть, пусть имѣютъ мѣсто у тебя законъ и бывшіе послѣ него пророки, имѣвшіе субботство въ седьмой день; но пусть имѣютъ мѣсто и *восьмые,* то есть, бывшіе послѣ дня воскресенія Спасителя апостолы и евангелисты. Съ этимъ согласуется и то, на что̀ косвенно указывается устами пророка: *и востанутъ нань седмь пастыри и осмь язвъ человѣческихъ* (Мих. 5, 5); ибо послѣ того какъ возсіялъ намъ Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ, возстали нѣкоторымъ образомъ противъ сатаны, приведшаго насъ въ разслабленіе, проповѣдь закона и пророковъ и ученіе апостольское; чрезъ нихъ онъ былъ нѣкоторымъ образомъ израненъ и лишенъ оружія, и, по слову Спасителя, были *расхищены сосуды его* (Матѳ. 12, 29) тѣмъ, что нѣкогда заблуждавшіеся освободились отъ рабства ему и познали истиннаго и дѣйствительнаго Бога и Владыку всяческихъ. Итакъ *возсташа нань седмь пастыри и осмь язвъ человѣческихъ*, то есть, тѣ, которые прежде пришествія (Спасителя) и которые послѣ осьмаго (дня) и чрезъ писанія законныя и новыя призываютъ заблудившихся ко спасенію. И доселѣ Израиль, какъ я сказалъ, продолжаетъ питаться неправильными ученіями своихъ наставниковъ, или безсодержательною буквою закона, хотя она и заключаетъ въ себѣ

то, что̀ относится къ осьмому дню, то есть таинства Христа. А что жизнь Израиля скотоподобна и направлена къ одному плотскому, это весьма ясно можетъ показать то, что блудницѣ данъ былъ для пищи ячмень, ибо это есть кормъ приличный скотамъ. Вино же можетъ служить указанiемъ на опьяненiе. Сказано было имъ: *слухомъ услышите, и не уразумѣете, и видяще узрите, и не увидите* (Иса. 6, 9.). А это и есть слабость упивающихся и порокъ хмѣльныхъ, что они видя ничего не могутъ видѣть и слыша ничего не могутъ понимать, и имѣютъ какъ-бы отяжелѣвшiй и подверженный ослѣпленiю умъ.

Ст. 4. 5. *Зане дни многи сядутъ сынове Исраилевы, не сущу царю, ни сущу князю, ни сущей жертвѣ, ни сущу жертвеннику, ни жречеству, ниже явленiямъ: и посемъ обратятся сынове Исраилевы, и взыщутъ Господа Бога своего, и Давида царя своего, и почудятся о Господѣ, и о благостяхъ его въ послѣдняя дни.*

Наконецъ въ приведенныхъ словахъ содержится ясное и не пререкаемое объясненiе взятiя (прорркомъ) любодѣйцы и ея пребыванiя дома въ продолженiи многихъ дней, пока былъ съ нею пророкъ. Такъ написано объ этомъ, но это дѣло было образомъ того, что̀ имѣло нѣкогда совершиться съ любодѣйной синагогой iудейской. Когда Господь нашъ Iисусъ Христосъ добровольно претерпѣлъ крестъ для спасенiя всѣхъ, при неистовомъ возстанiи на Него Израильтянъ,

тогда послѣ опустошенія ихъ страны они разсѣялись во всѣ стороны. Доселѣ они не могутъ исполнять требуемаго закономъ, потому что храмъ Іерусалимскій сожженъ, жертвенникъ разрушенъ, жертва уничтожена и жрецы остаются безъ дѣла и не видно явленій. И какъ нѣтъ первосвященника, облеченнаго по закону въ подобающія сану одежды, то какъ можно было видѣть явленія? А за чѣмъ были установлены явленія, хотя любознательный быть можетъ уже и знаетъ, но небезполезно кратко напомнить объ этомъ. Когда Богъ всяческихъ установилъ все, относящееся къ украшенію первосвященника; тогда сказалъ священному Моѵсею: *да сотвориши слово судное, дѣло пестрящаго, пяди долгота, и пяди широта; да будетъ четыреугольно* (Исх. 28, 15. 16). Потомъ повелѣлъ, чтобъ въ эту художественную ткань искусно вотканы были драгоцѣнные камни съ именами двѣнадцати колѣнъ. Между ними были два, которые носили имена: *явленіе* и *истина* (30). Потомъ это слово судное свѣшивалось съ нарамника на золотыхъ цѣпочкахъ и держалось на груди Первосвященника. Эти *явленіе и истина* были образомъ Еммануила; ибо *вся, яже слыша отъ Отца, сказа намъ* (Іоан. 15, 15) и открылъ волю Родившаго Его и ясно показалъ путь спасенія. А что Онъ есть истина, кто можетъ усумниться въ этомъ послѣ того, какъ Онъ Самъ ясно сказалъ: *Азъ есмь истина*. Поэтому-то оно (слово судное) и висѣло на самомъ сердцѣ первосвященника. Этотъ образъ какъ бы во-

піялъ и ясно провозглашалъ, что священный родъ будетъ имѣть въ умѣ и сердцѣ Спасителя и Искупителя всѣхъ, Истину и Явленіе; или что священникамъ совершенно необходимо всегда помнить о Христѣ и чрезъ Духа всегда имѣть Его обитающимъ въ себѣ. Жилищемъ же для Него служитъ чистый умъ и очищенное сердце. Итакъ *сядутъ дни многи сынове Исраилевы,* говоритъ, *не сущу царю, ни князю,* то есть, безъ царя и безъ охранителя; потому что уже не будетъ царей изъ колѣна Іудина и не будутъ предсѣдательствовать по закону князи, то есть священники; не будетъ, говоритъ, и жертвенника или жертвы, а также жречества и явленій. Впрочемъ не навсегда останется въ такомъ состояніи и не всецѣло будетъ отвергнутъ Израиль. Нѣкогда онъ будетъ призванъ и обратится чрезъ вѣру, и познаетъ Бога всяческихъ и съ Нимъ Давида, то есть, отъ сѣмени Давидова, по плоти, рожденнаго Христа, Царя и Господа всяческихъ. Тогда-то и изумятся величію щедротъ Его и безмѣрной благодати любви Его; ибо они примутъ участіе въ надеждѣ, уготованной святымъ, и вмѣстѣ съ сонмами увѣровавшихъ будутъ пастись на доброй пажити и на тучномъ мѣстѣ. Временемъ столь славной для нихъ и достойной удивленія милости будетъ конецъ міра и послѣдніе дни вѣка и во Христѣ, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ, во вѣки вѣковъ. Аминь

ОТДѢЛЕНІЕ ТРЕТЬЕ.

Гл. IV, ст. 1—2. *Слышите слово Господне сынове Израилевы: яко судъ Господеви къ живущымъ на земли: зане нѣсть истины, ни милости, ни вѣдѣнія Божія на земли: клятва, и лжа, и убійство, и татьба, и любодѣяніе разліяся по земли, и крови*[1]) *съ кровьми мѣшаютъ.*

Желая изъяснить смыслъ предлежащаго изреченія, мы должны воспроизвести почти все съ начала и, такъ сказать, возстановить все содержаніе пророчества. Итакъ, насколько возможно и изложивъ вкратцѣ, скажу слѣдующее. Было *начало словесе Господня ко Осіи* (1, 2). Истолковывая это, мы, какъ и естественно, говорили, что къ блаженному пророку Осіи были слова Бога, Который какъ бы тайноводствовалъ его и предвозвѣщалъ будущее и образами (символами), и рѣчами. Такъ, въ началѣ была взята Гомерь и родила „*Не мой народъ*“ и „*Не помилованную*“; затѣмъ послѣ нея была принята вторая

---

[1]) Въ слав. *кровь* согласно Италійскому переводу (sanguinem), Вульгатѣ, Сирскому и чтенію Комплютенской библіи: αἷμα; у св. Кирилла: τὰ αἵματα, какъ и въ Евр., Араб. и древнихъ греческихъ спискахъ.

любодѣйца и распутница. Все, что было при этомъ, какъ я сказалъ, пророкъ наблюдалъ подробно и тщательно; когда же достаточно уразумѣлъ въ себѣ силу таинства, тогда уже начинаетъ возвѣщать потомкамъ Израиля грядущее, изъяснять причину имѣющаго вскорѣ ихъ постигнуть бѣдствія и излагать со всею ясностью то, чѣмъ оскорбленъ Богъ, дабы наказуемые знали, что все, чему имъ придется подвергнуться, они будутъ терпѣть по справедливости. Такъ какъ они должны были попасть въ плѣнъ къ врагамъ и потомъ стать посмѣшищемъ для тѣхъ, которые имѣли о нихъ наилучшее мнѣніе и полагали, что Израиля труднѣе подчинить, чѣмъ всѣ прочіе народы, то, чтобы они не подумали про себя, что защищающая и спасающая рука ослабѣла, но, напротивъ, чтобы рѣшились покаяться и возвратиться къ лучшему, сознавая, что по невѣдѣнію оскорбили Могущаго спасти и вслѣдствіе этого подпали гнѣву Божію,—по необходимости прежде того, что ихъ ожидаетъ, возвѣщаетъ имъ ихъ вины и говоритъ: *слышите слово Господне сынове Израилевы: яко судъ Господеви къ живущимъ на земли.* Судъ ведетъ съ людьми Богъ не какъ тяжущійся, но какъ обличитель, предъявляя прямыя улики противъ тѣхъ, которые не чтили Его, что̀, кажется, согласно съ воспѣваемымъ въ псалмахъ: *обличу тя, и представлю предъ лицемъ твоимъ грѣхи* (*беззаконія*) *твоя* (Псал. 49, 21),—и это съ тою цѣлью, чтобы

они думали, что гнѣвъ постигъ ихъ не напрасно, но какъ бы въ видѣ воздаянія, и обнаружился по необходимости на тѣхъ, которые обыкли творить величайшіе грѣхи. Что же говоритъ судящійся или обличитель?—*Нѣсть истины, ни милости, ни вѣдѣнія Божія на земли.* Слова „*нѣсть истины*" указываютъ, всего вѣроятнѣе, на то, что у всѣхъ въ это время много было клеветы, клятвопреступленія, обмана и лукавства,—постыднѣйшихъ изъ всѣхъ золъ. А что они были недружелюбны, безжалостны, неумолимы, жестоки и черствы сердцемъ,—на это указываетъ выраженіе „*ни милости*". Далѣе, что они были скорѣе сластолюбцы, чѣмъ боголюбцы, и что всемѣрно привязаны были къ лжеименнымъ богамъ, поясняетъ, говоря: нѣтъ *вѣдѣнія Божія на земли.* И особенно тѣхъ, которые привержены къ такимъ ужаснымъ нелѣпостямъ, со всею справедливостію подобаетъ считать незнающими Бога, такъ какъ, думаемъ, знаетъ Его тотъ, кто о Немъ право мыслитъ и повинуется Его Божественнымъ велѣніямъ. Къ этому присовокупляетъ, что *клятва, и лжа, и убійство, и татьба, и любодѣяніе разліяся по земли, и крови съ кровми мѣшаютъ.* Слышишь, какъ тѣ, о комъ рѣчь, не оставивъ неизвѣданнымъ ничего самаго отвратительнаго, дошли наконецъ до границъ всякаго зла, (перешли) за предѣлы безнравственныхъ начинаній, и, что̀ еще безразсуднѣе этого, *крови,* говоритъ, *съ кровми*

мѣшаютъ. Это можетъ служить яснымъ доказательствомъ того, что они не знали удержу въ порокахъ,—совершивъ, не приходили къ раскаянію въ томъ, на что дерзнули, но постоянно и непрерывно присоединяли грѣхъ ко грѣху. Впрочемъ, этого достаточно для простѣйшаго (т. е. историческаго) объясненія.

Но блаженный пророкъ, очевидно, опять преподаетъ намъ наставленіе болѣе таинственное и изобличаетъ Израиля въ надругательствахъ надъ Христомъ и умерщвленіи Его и святыхъ. Итакъ: *судъ Господеви къ живущымъ на земли.* Изъ-за чего и почему?—Явился къ намъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ и былъ посланъ, какъ Онъ самъ говоритъ, *ко овцамъ погибшымъ дому Израилева* (Матѳ. 15, 24), чтобы омраченныхъ просвѣтить свѣточемъ духовнымъ,—чтобы, освободивъ отъ сѣни законной, привести къ истинному богослуженію,—чтобы, оправдавъ вѣрою опутанныхъ грѣхами, чрезъ Себя соединить съ Богомъ и Отцомъ. Но Израильтяне, оказалось, не мыслили право: Того, Кто для сего пришелъ съ неба, они отвергли, обезчестили, не пожелали имѣть въ себѣ истины, милости, познанія Бога и Отца. А что и истина, и милость есть Христосъ, для доказательства этого, думаю, не много потребуется словъ, такъ какъ въ этомъ отношеніи вполнѣ достаточно боговдохновеннаго писанія, которое въ разныхъ мѣстахъ называетъ Христа милостью для насъ и истиною (1 Тим. 1, 2;

2 Тим. 1, 2, 18; 2 Іоан. 3; Іуд. 21; Іоан. 14, 6; Ефес. 4, 21 и др.). Что Онъ же есть и *вѣдѣніе Божіе*, въ этомъ можно убѣдиться весьма легко, такъ какъ Онъ самъ весьма ясно и открыто взывалъ: *видѣвый мене видѣ Отца* (Іоан. 14, 9). Такъ, *судъ*, говоритъ, *Господеви къ живущимъ на земли*, очевидно,—іудейской, потому что не было у нихъ ни истины, ни милости, ни познанія Отца. Такимъ образомъ Онъ судится съ тѣми, кто не имѣетъ подобнаго. Но избѣжали суда съ Нимъ или отъ Него тѣ, которые приняли вѣру, что явствуетъ опять изъ словъ Христа: *аминь, аминь глаголю вамъ: вѣруяй въ мя, имать животъ вѣчный* (Іоанна 6, 47), *и на судъ не пріидетъ* (Іоанна 5, 24). Что же *разліяся по земли?— Клятва, и лжа, и убійство, и татьба, и любодѣяніе, и крови съ кровми мѣшаютъ*. Что за *клятва?*—Клевета и презрѣніе, потому что еврейскій народъ непрестанно оскорблялъ Іисуса, нападая (на Него) своимъ хульнымъ и необузданнымъ языкомъ и обзывая Его то Самаряниномъ (Іоан. 8, 48) то винопійцею (Матѳ. 11, 19) и рожденнымъ отъ блуда, ибо они полагали про себя, что святая Дѣва была любодѣйцею. Вотъ это и есть *клятва*. Но лгали они (*лжа*) и на славу Его, говоря, что Онъ имѣетъ бѣса (Іоан. 7, 20; 8, 48; 10, 20 и др.), и приписывая знаменія Божественныя силамъ Велзевула (Матѳ. 12, 24 и др.). А что они виновны въ намѣреніи умертвить Его (*убійство*), это можно усматри-

вать изъ того, что они неоднократно метали камнями въ Еммануила (Іоан. 10, 31; 11, 8) и возвели Его на верхъ горы, чтобы низвергнуть оттуда (Лук. 4, 29). Но на этомъ не кончаются ихъ вины: высоко цѣнили они и воровство, ибо наградили за него Іуду предателя, скверностяжателя и вора великаго. А фарисеи, ставъ какъ бы нѣкіими преступными любодѣями синагоги іудейской, изгнали ея небеснаго жениха, т. е. Христа; блудили они съ нею, убѣждая служить собственнымъ похотямъ. Мѣшали и кровь съ кровью. Какъ или какимъ образомъ? Умертвивъ святыхъ пророковъ, они присоединили къ нимъ и Владыку пророковъ. Посему блаженный Стефанъ въ Дѣяніяхъ апостольскихъ справедливо порицаетъ ихъ, говоря: *кого отъ пророкъ не изгнаша отцы ваши? и убиша предвозвѣстившыя о пришествіи Праведнаго, его же вы нынѣ иредателе и убійцы бысте* (Дѣян. 7, 52). И Спаситель, обличая дерзость фарисеевъ и книжниковъ, говорилъ: *и вы исполните мѣру отецъ вашихъ* (Матѳ. 23, 32).

Ст. 3—4. *Сего ради восплачется земля, и умалится со всѣми вселившимися на ней, со звѣрми польскими, и съ гады земными, и со птицами небесными, и рыбы морскія оскудѣютъ: яко да никтоже не прится, ни обличается никтоже.*

Такъ какъ они, говоритъ, вели столь богопротивную и весьма пагубную жизнь, нечестивую и разнузданную, думали и дѣлали что̀ не

слѣдуетъ, оскорбляя Бога, то, вслѣдствіе этого и совершенно справедливо, дойдутъ до погибели, при чемъ какъ бы *восплачется земля*, то-есть она подвергнется разграбленію, измѣнитъ образъ свой и будетъ представлять печальный видъ сожженныхъ городовъ, разрушенныхъ домовъ и опустошенныхъ полей. Въ одинаковомъ положеніи съ землей будутъ и обитатели, сорыдая и состеная, ибо и они *восплачутся*, то-есть будутъ далеко отъ всякаго благодушія и благоденствія. Кто же обитатели?—Звѣри, пресмыкающіяся, а съ ними и летающія. Если здраво судимъ, то никакъ не будемъ думать, что пророческое слово говоритъ намъ о дикихъ звѣряхъ, или о пресмыкающихся, или о птицахъ: понимать такъ совершенно нелѣпо и вполнѣ неразумно. Напротивъ, уразумѣвъ правильный смыслъ, мы полагаемъ, что въ только-что изреченномъ намъ изображаются нравы іудеевъ. Подъ образомъ звѣрей рѣчь представляетъ людей самыхъ сильныхъ, способныхъ запугать другихъ, дикихъ и задорныхъ, привыкшихъ къ убійствамъ и имѣющихъ весьма большую свирѣпость; а подъ образомъ пресмыкающихся — тѣхъ, которые крайне изощрились въ поврежденіи нравовъ и достигли предѣла всякой порочности; посему и мудрый Іоаннъ обличалъ презрѣннѣйшее сонмище фарисеевъ и книжниковъ, взывая и говоря: *змія, порожденія ехиднова* (Мате. 3, 7; Лук. 3, 7; ср. Мате. 23, 33). Въ образѣ птицъ легко усмотришь

тѣхъ, которые быстро взлетаютъ къ отступленію отъ Бога или страдаютъ проклятымъ высокомѣріемъ, какъ бы возносятся вверхъ и навыкли высокомудрствовать. Рыбами же, очевидно, называетъ людей толпы, стадныхъ, погруженныхъ въ житейскія заботы, имѣющихъ умъ, какъ бы потопленный водою, безгласныхъ и безсмысленнѣйшихъ (безгласна, вѣдь, и рыбья порода), или иначе—тѣхъ, которые какъ бы поглощаютъ слабѣйшихъ, потому что взаимопожираніе замѣчается особенно у рыбъ.—Итакъ, *восплачется*, говоритъ, *земля* вмѣстѣ съ жителями. Какая же причина этого? — *Да никтоже не прится, ни обличается никтоже.* Такъ какъ *клятва, и лжа, татьба и убійство, и любодѣяніе разліяся по земли, и крови съ кровми мѣшаютъ,* то и *восплачется*, и потомъ прекратится ложь, обманъ и клевета, потому что, рыдая при неожиданныхъ событіяхъ и оплакивая постигшую бѣду, невольно отстанутъ отъ подобныхъ прегрѣшеній. А выраженія: *прится* и *обличается*, какъ я думаю, означаютъ не иное что, какъ обвинять и осуждать кого, то-есть лжесвидѣтельствовать. Въ этомъ и другой изъ святыхъ пророковъ громко изобличалъ потомковъ Израиля, говоря: *у лютѣ мнѣ душе, яко погибе благочестивый отъ земли, и исправляющаго въ человѣцѣхъ нѣсть, вси въ кровехъ прятся, кійждо ближняго своего озлобляетъ озлобленіемъ* (Михея 7, 2). Это — въ смыслѣ историческомъ.

Направляя затѣмъ рѣчь пророческую къ разумѣнію болѣе глубокому, скажемъ слѣдующее. Такъ какъ въ землѣ іудейской, или у самихъ Іудеевъ, *нѣсть истины, ни милости, ни вѣдѣнія Божія* (это, какъ мы сказали, есть и называется Еммануилъ), а, напротивъ, господствуетъ *клятва и лжа* и пользуется почетомъ *татьба, и крови съ кровми мѣшаютъ* (ибо, какъ я сказалъ, умертвивъ пророковъ, убили и самого Іисуса), то *восплачется* наконецъ земля вмѣстѣ съ обитателями, сожигаемая руками Римлянъ. А будетъ это, говоритъ, *да никтоже не прится, ни обличается никтоже,* чѣмъ ясно обвиняетъ Іудеевъ, какъ судившихъ неправедно и возводившихъ обвиненіе, или лжесвидѣтельствовавшихъ на Христа. Именно: начальники привели Его къ Пилату, осуждая и обвиняя Его; нѣкоторые пришли и свидѣтельствовали противъ Него и едва не дерзали даже обличать Его, лживо говоря, презрѣнные, что Онъ развращаетъ народъ (Луки 23, 5),—или,—что мы слышали, какъ Онъ говорилъ, будто въ три дня разрушитъ храмъ Божій и снова воздвигнетъ его (Марка 14, 57—58). Итакъ прекратится, говоритъ, пря и обличеніе, то-есть лжесвидѣтельство и судъ неправедный, за отсутствіемъ царя или князя, могущаго судить. Посему-то, какъ я полагаю, пророческое слово и уподобляетъ народъ Іудейскій животнымъ, не имѣющимъ царя, т.-е. звѣрямъ, пресмыкающимся, птицамъ и рыбамъ. Подобно и блаженный

пророкъ Аввакумъ говорилъ Богу всяческихъ: *вскую призираеши на презорливыя? премолчаваеши егда пожираетъ нечестивый праведнаго? И сотвориши человѣки яко рыбы морскія, и яко гады не имущыя старѣйшины* (Аввакума 1, 13—14).

Ст. 4—5. *Людіе же мои аки пререкаемый жрецъ, и изнеможетъ во днехъ, и изнеможетъ пророкъ съ тобою.*

Замѣть; блаженный пророкъ инымъ способомъ излагаетъ изреченное ему Богомъ. Онъ ясно слышалъ, что *дни многи сядутъ сынове Израилевы, не сущу царю, ни сущу князю, ни сущей жертвѣ, ни сущу жертвеннику, ни жречеству, ниже явленіямъ* (3, 4); однако, какъ бы упреждая необузданную гнѣвливость слушателей, дѣлаетъ обличеніе сдержанно и облекаетъ рѣчь соотвѣтственною неясностью. Что они будутъ проводить жизнь безъ начальниковъ и безъ царя и останутся безъ руководителя, на это намекаетъ слегка, уподобляя ихъ животнымъ, не имѣющимъ царя; а что они лишены будутъ жертвоприношеній и священнослуженія, это поясняетъ, говоря, что они будутъ подобны *жрецамъ пререкаемымъ*. Кто же это такіе? или кто *пререкаемый жрецъ?* — Тотъ, кто имѣетъ порокъ или недугъ тѣлесный, а потому и не допускается къ служенію. Такъ, нѣкоторые изъ-за поврежденія голеней или глазъ, или вслѣдствіе перелома ноги, или по какой другой причинѣ были лишаемы права священнодѣйствовать, хотя происходили изъ колѣна и отъ крови Ле-

вія (Лев. 21, 18—19). Это предписалъ законъ Моисеевъ. Таковъ-то, говоритъ, будетъ народъ мой: хотя онъ и считается по заслугамъ праотцевъ священнымъ и удостоился имѣть жертвы, однако останется безъ святой скиніи, безъ богослуженія и священниковъ, не будетъ приносить жертвы, не будетъ возносить Богу *воню благоуханія,* потому что онъ впалъ въ немаловажный уже недугъ ума, развратился сердцемъ и сдѣлался по справедливости отверженнымъ и ненавистнымъ. А что Израильтянъ постигнетъ и молчаніе пророковъ, это возвѣщаетъ въ словахъ: *и изнеможетъ пророкъ съ тобою,* съ чѣмъ вполнѣ согласно изреченное Богомъ блаженному Іезекіилю: *и языкъ твой привяжу,* [1]) *и онѣмѣеши, и не будеши имъ въ мужа* (*исправленія или*) [2]) *обличенія, понеже домъ разгнѣваяй есть* (Іезек. 3, 26). Все это произойдетъ за нечестіе ко Христу и за оскорбленія пророкамъ. Впрочемъ, говоритъ, Израиль *изнеможетъ* не навсегда, но *во днехъ,* потому что для него назначенъ срокъ спасенія и обращенія — посредствомъ вѣры.

Ст. 5—6. *Нощи уподобихъ матерь твою: упо-*

---

[1]) Въ слав. согласно съ Комплютенскимъ изданіемъ: *къ гортани твоему,* какъ и въ Евр. Вульг. Сир. Халд. Θеодот. Но въ Александ. и нѣкоторыхъ др. спискахъ, какъ у Св. Кирилла; ср. Араб.

[2]) Св. Кириллъ приводитъ два извѣстныхъ разночтенія 26 стиха: εὐθύνοντα и ἐλέγχοντα.

добишася людіе мои аки не имуще умѣнія: яко ты умѣніе отвергль еси, отвергу и азъ тебе, еже не жречествовати мнѣ: и забылъ еси законъ Бога своего, забуду и азъ чада твоя.

Рѣчь — все еще къ лживому и нечестивому сонмищу іудейскому. Матерью его называетъ синагогу,—безъ сомнѣнія такъ же, какъ и (матерью) оправданныхъ во Христѣ (называетъ) церковь. Посему справедливо уподобляетъ синагогу іудейскую тьмѣ и мраку. Потому же и мудрѣйшій Павелъ превосходно говоритъ о себѣ и о просвѣщенныхъ вѣрою: *нѣсмы нощи ниже тмы*, но *сынове свѣта и дне* (1 Солун. 5, 5). Далѣе, уподобился, говоритъ, народъ мой не имѣющимъ знанія, хотя и былъ одаренъ путеводительствомъ закона: призванъ онъ былъ къ познанію истиннаго Бога, удостовѣренъ чудесами и не имѣлъ ни малѣйшаго недостатка въ томъ, чт̀о можетъ просвѣтить омраченныхъ и въ состояніи вселить досточудное вѣдѣніе въ болѣе понятливыхъ. Но такъ какъ, говоритъ, *ты отвергль еси умѣніе,* то-есть Христа, чрезъ Котораго и въ Которомъ доступенъ и познаваемъ Отецъ, то лишишься наконецъ права быть священникомъ и приносить жертвы, какъ нечистый. И такъ какъ ты дошелъ до забвенія божественныхъ законовъ, не уразумѣвъ духовнаго смысла Моисеевыхъ постановленій, не принявъ и Христовыхъ наставленій—умомъ смиреннымъ и благорасположеннымъ, то и Я, такъ сказать, скло-

нюсь къ забвенію дѣтей твоихъ, то-есть уже не вспомню (о нихъ), чтобы удостоить ихъ милости и попеченія, ибо кого Богъ благоволитъ вспомнить, того Онъ награждаетъ Своимъ человѣколюбіемъ.—*Или*, въ иномъ смыслѣ: Израиль забылъ Бога и отвергъ разумѣніе тогда, когда сталъ служить идоламъ.

Ст. 7. *По множеству ихъ тако согрѣшиша мнѣ: славу ихъ въ безчестіе положу.*

Божіе неизреченное естество есть источникъ и начало всякой благости и самосущее благо, однако и оно долготерпѣливо не ко всѣмъ вообще согрѣшающимъ и, если кто къ этому необузданно стремится, тѣмъ опредѣляетъ надлежащее наказаніе. Израиль же, какъ удостовѣряетъ (пророческое слово), достигъ до такой степени порочности, что уже не выносимымъ сдѣлалось его безуміе. Казалось, грѣхи ихъ стали равночисленны имъ самимъ, а они были *яко звѣзды небесныя множествомъ* (Второз. 28, 62 и др.) *и яко песокъ въ скрай моря* (Быт. 22, 17), по написанному, и нисколько, говоритъ, не уступали ихъ численности грѣхи ихъ. Это, думаю, означаетъ: *по множеству ихъ тако согрѣшиша мнѣ*. А такъ какъ они ниспали до такого ничтожества и безсмыслія и не переставали оскорблять Бога, то *славу ихъ въ безчестіе положу*, то-есть чѣмъ они наиболѣе привыкли гордиться, въ томъ самомъ и будутъ посрамлены. Какъ или какимъ образомъ?—Перестанутъ гордиться многолюдствомъ, когда война

вмѣстѣ съ способными къ войнѣ истребить и всякій другой возрастъ, потому что останутся безъ мужей и дома и города. Именно по этой самой причинѣ пророкъ Іеремія оплакивалъ Іудею, говоря: *како сѣде единъ градъ умноженый людми? владяй странами бысть подъ данію.* (Плачъ Іерем. 1, 1).

Или иначе: если будемъ оскорблять Бога, то окажемся весьма далеко отъ всякой славы, дѣлая что не слѣдуетъ, а иногда даже гордясь и превознося тѣмъ, чего слѣдуетъ стыдиться, такъ что и о насъ справедливо говорится: *ихже слава въ студѣ ихъ* (Филипп. 18, 19). И въ такомъ смыслѣ можно понимать изреченіе: *славу ихъ въ безчестіе положу.* А что нѣкоторые предаются *въ неискусенъ умъ, творити неподобная* (Римл. 1, 28), то возможно ли въ этомъ сомнѣваться, когда объ этотъ прямо говоритъ блаженный Павелъ?

Ст. 8—9. *Грѣхи людей моихъ снѣдятъ, и въ неправдахъ ихъ возмутъ душы ихъ, и будетъ якоже людіе, тако и жрецъ.*

Изложивъ причины гнѣва на толпу, сводитъ рѣчь къ священному чину. Этой рѣчи, какъ я думаю, вполнѣ соотвѣтствуетъ только-что сказанное намъ: *славу ихъ въ безчестіе положу,* потому что славою синагоги іудейской служитъ родъ священный и избранный. Итакъ, покроется, говоритъ, онъ безчестіемъ и перейдетъ къ безславію. По какой причинѣ?—Потому, что, прене-

брегши тѣмъ, что имъ было наиболѣе прилично, уклонилось къ отступленію, не соблюли своего начальства, не познали образа священнослуженія, не уразумѣли, что они *грѣхи людей моихъ снѣдятъ, и въ неправдахъ ихъ возмутъ душы ихъ.* Такъ какъ рѣчь отличается величайшею неясностью, то мы попробуемъ, насколько возможно, разъяснить, какъ ее слѣдуетъ понимать. За грѣхъ умерщвляли козла отъ козъ; по этой причинѣ и жертва называлась „грѣхомъ“ [1]). Приводя къ жертвеннику козла, священники тѣхъ временъ внутренности и тукъ возносили, а прочее съѣдали сами по повелѣнію божественнаго закона. Такимъ образомъ, священникъ является какъ бы посредникомъ между Богомъ и людьми, принимая приношенія отъ народа и дѣлясь *со олтаремъ,* какъ написано (1 Кор. 9, 13 ср. 10, 18), а самого себя какъ бы священнодѣйствуя за грѣхи народа, точно такъ же, какъ и Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Въ доказательство того, что я говорю правду, приведу самый законъ о козлѣ. Онъ читается такъ: *и козла, иже грѣха ради, взыскуя взыска Моисей: и сей сожженъ бяше, и разгнѣвася Моисей на Елеазара и Іѳамара, сыны Аарони оставшыяся, глаголя: почто не снѣдосте на мѣстѣ святѣ еже грѣха ради, яко святая святыхъ суть, сіе даде вамъ ясти: да отъимете грѣхъ сонма, и помолитеся о нихъ предъ*

---

1) Ἁμαρτία, см. напр. Числъ 6,14: προσάξει... ἀμνάδα.. εἰς ἁμαρτίαν.

Господемъ (Лев. 10, 16—17). Смотри, какъ предстоящіе божественному жертвеннику, вкушая отъ жертвы за грѣхъ, являются ходатаями, чистѣйшими молитвами смягчаютъ гнѣвъ на согрѣшившихъ и едва не возносятъ Богу въ воню благоуханія собственную жизнь за прегрѣшенія народа, какъ напримѣръ божественный Ааронъ, когда началось пораженіе въ народѣ; объ этомъ написано такъ: взявъ кадильницу и возложивъ ѳиміама, *ста*, говоритъ, *между мертвыми и живыми, и преста пагуба* (Числъ 16, 47—48). Такъ и блаженный Моисей, когда Израильтяне въ пустынѣ сдѣлали тельца, ходатайствуя, умолялъ Бога и самого себя какъ бы предлагалъ для наказанія, взывая и говоря: *аще оставиши имъ грѣхъ ихъ, остави: аще же ни, изглади мя изъ книги твоея, въ нюже вписалъ еси* (Исх. 32, 32). Итакъ, *снѣдятъ грѣхи людей моихъ,* то-есть жертвы, приносимыя за грѣхъ. *И въ неправдахъ ихъ,* то есть во время неправды ихъ, очевидно Израильтянъ или народа. *Возмутъ* они *души* свои—вмѣсто: принесутъ Богу. Боговдохновенное писаніе пользуется употребительнымъ въ подобныхъ случаяхъ реченіемъ, потому что о приносимомъ Богу и приготовленномъ въ жертву говорилось, что оно *взимается* (берется, λαμβάνεσθαι). И реченіе это, какъ я только-что сказалъ, въ подобныхъ случаяхъ весьма употребительно. Такъ, въ Числахъ Богъ, установляя законъ о рыжей юницѣ, говорилъ посреднику откровенія

Моисею: *се расположеніе закона, елика заповѣда Господь, глаголя: глаголи сыномъ Израилевымъ, и да возмутъ* [1] (λαβέτωσαν) *къ тебѣ юницу рыжу непорочну* (Числъ 19, 2). Слышишь: *да возмутъ*, то-есть да предложатъ, да приведутъ. И опять: о прокаженномъ, которому подлежитъ очиститься, говоритъ слѣдующее: *и изыдетъ жрецъ внѣ полка, и узритъ жрецъ, и се исцѣлѣ язва прокаженія отъ прокаженнаго: и повелитъ* [2] *жрецъ, да возмутъ* [3] *очищенному два птичища жива чиста* (Левитъ 14, 3—4). Когда говоритъ о священникахъ: *возмутъ* (λήψονται), то, конечно, это слово понимается въ смыслѣ: *принесутъ*. Итакъ, во время неправдъ, конечно—народа, они *возмутъ*, то-есть принесутъ въ жертву и въ благоуханіе духовное Богу свои души,—очевидно тѣмъ, что будутъ вести себя исправно, проводить жизнь добропорядочную и, насколько возможно, стараться мыслить и дѣйствовать, какъ прилично священникамъ. Таковый сможетъ спасти людей, оскорбившихъ Бога и нарушившихъ законъ. Но, говоритъ, приставленные къ этому вмѣстѣ съ прочими пали; посему, и справедливо, не будетъ священнодѣйствій, прекратится святой и чтимый родъ: *и будетъ якоже людіе, тако и жрецъ*, т. е. уже не будетъ болѣе различія между народомъ

---

1) Въ слав.: *приведутъ*.

2) Слѣдуетъ замѣтить варіантъ πράξει вм. обычнаго προστάξει.

3) Въ слав.: *возмутся*.

и жрецомъ. Къ этому же относились слова: *славу ихъ въ безчестіе положу* (4, 7).

Ст. 9. *И отмщу на нихъ пути ихъ, и умышленія ихъ воздамъ имъ* [1]).

Путями, какъ слѣдуетъ предполагать, называетъ образъ дѣйствій, *а умышленіями*—прегрѣшенія, зависящія отъ нелѣпыхъ помысловъ. Такъ какъ, говоритъ, онъ (народъ Израильскій) не пошелъ правымъ путемъ, удалился отъ прямой дороги и послѣдовавъ стезею всякаго нечестія, помышлялъ о самомъ постыдномъ и отвратительномъ, а Бога всяческихъ не чтилъ и уклонился къ идолослуженію, то и *отмщу* на немъ, то-есть назначу соразмѣрное грѣхамъ наказаніе. А что удаляющихся отъ любви къ Богу всегда и во всемъ постигали всякія бѣдствія,—въ этомъ возможно ли сомнѣваться?—Онъ (народъ израильскій) не слѣдовалъ путемъ прямымъ и безупречнымъ и никогда не разсуждалъ благоразумно, не имѣя содѣйствующей ему божественной премудрости и силы.

Ст. 10. *И будутъ ясти, и не насытятся: соблудиша, и не исправятся.*

Опять сохраняетъ потомкамъ Израиля остатокъ; именно словами: *и будутъ ясти*, однако *не насытятся* ясно показываетъ, что служеніе свя-

---

[1]) Въ парижскомъ изданіи твореній св. Кирилла, 1638 года и у Миня вмѣсто приведенной второй половины 9-го стиха ошибочно помѣщено начало 10-го, почему оно и повторено въ текстѣ два раза.

щенниковъ совсѣмъ не прекратится. Въ самомъ дѣлѣ, если кто размыслитъ или о тѣхъ древнихъ переселеніяхъ и плѣненіяхъ Израиля, или объ опустошеніи Іудеи руками Римлянъ (въ наказаніе) за Христа,—тотъ найдетъ, что сохраняются остатки и самого Израиля, и служенія по закону. Такъ, хотя они тогда отведены были Салманасаромъ и Ѳеглафаласаромъ въ Ассирію и Мидію, тѣмъ не менѣе нѣкоторые весьма немногіе оставшіеся изъ Израильтянъ дѣлали узаконенныя приношенія священникамъ, жертвуя что̀ было подъ руками и нисколько не отступая отъ обычаевъ. Равнымъ образомъ и въ послѣднюю войну, разумѣю при Кесарѣ Августѣ, когда подверглась опустошенію ихъ страна, хотя и были разсѣяны по всѣмъ вѣтрамъ, по всѣмъ странамъ и городамъ, все-таки дѣлали посильныя приношенія, впрочемъ уже скудно награждая священный и избранный родъ. И доселѣ поступаютъ такъ, хотя древнія жертвы исчезли, потому что приносить жертвы внѣ Іерусалима противозаконно. Итакъ, *будутъ*, говоритъ, *ясти, и не насытятся,* то-есть будутъ получать мало и съ трудомъ и въ количествѣ недостаточномъ для насыщенія. Точно также и это свидѣтельствуетъ о лишеніи ихъ прежней чести и утратѣ ими прежняго благоволенія. Послѣ того, говоритъ, какъ они соблудили, *не исправятся:* какъ я сказалъ, удаляющимся отъ Бога (въ этомъ, думаю, и имя, и сущность блуда духовнаго) не возмож-

но ни до насыщенія пользоваться подаваемыми благами, ни собрать небесную и горнюю пищу, ни исправиться въ мысляхъ и поступкахъ, потому что хранитель всякаго добра въ насъ и кормило ума нашего — Богъ.

Ст. 10—11. *Понеже Господи оставиша, еже снабдѣти блудъ* *), *и вино. и. піянство пріятъ сердце людей моихъ.*

Здѣсь перечисляетъ причины того, почему ни они не насыщаются пищей, ни священнослужители уже не исправятся. Такъ какъ, говоритъ, и сами они удалились отъ Господа, и вмѣстѣ съ питомцами пали и воспитатели, съ подчиненными и подвластными — получившіе начальство, то справедливо будутъ находиться подъ гнѣвомъ Божіимъ и подвергнутся наказанію за непрестанныя прегрѣшенія. Они-то именно и сохранили блудъ, т.-е. поступали такъ, что у подчиненныхъ уцѣлѣло заблужденіе, хотя, напротивъ, они обязаны его исторгать и уничтожать, — потому что долгъ учителей — старательно удалять пагубное для народа и немедленно искоренять враждебное Богу; если же, не желая поступать такъ, они позволяютъ оставаться и сохраняться дѣламъ заблужденія, даже поддерживаютъ ихъ, тогда, конечно, душа воспитываемыхъ приметъ нѣчто въ родѣ *вина и піянства*. Въ самомъ дѣлѣ: откуда или какъ ученики получатъ трезвен-

---

*) По Св. Кириллу *блудъ* зависитъ отъ *снабдѣти* (πορνείαν отъ τοῦ φυλάξαι); въ слав. отъ *пріятъ*.

ность и силу устремить око ума къ истинному и сущему по естеству Богу, если воспитатели и наставники въ полезномъ пріучаютъ ихъ къ заблужденію, какъ должному? Объ этомъ, думаю, ясно сказано другимъ пророкомъ: *священницы не рекоша, гдѣ есть Господь; и держащіи законъ не вѣдѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя, и пророцы пророчествоваша въ Ваала* (Іерем. 2, 8), и въ другомъ мѣстѣ: *сыновъ моихъ, и овецъ моихъ нѣсть, нѣсть ктому мѣста скиніи моей, мѣста кожамъ моимъ. Понеже обуяша пастыри, и Господа не взыскаша: сего ради не уразумѣ все стадо, и расточено бысть* (Іерем. 10, 20—21).

Ст. 12. *Въ знаменіяхъ вопрошаху, и въ жезлѣхъ своихъ повѣдаху тѣмъ.*

Ясно показываетъ, какъ они оставили Господа и сохранили блуженіе: воспитателя признаетъ сообщникомъ заблуждающихся и прямо объявляетъ, что тѣ, кому прилично было, или, лучше сказать, необходимо было слѣдовать законамъ божественнымъ и приводить къ этому подчиненныхъ, они-то, какъ я сказалъ, и заслужили упрекъ въ заблужденіи. Нѣкоторые, говоритъ, приходили къ нимъ, желая узнать, что̀ случится въ будущемъ, или что̀ приключится съ ними, въ какое время и при какихъ обстоятельствахъ. Они же нечестиво убѣждали приходящихъ къ нимъ не обращаться за этимъ къ Богу, но *въ знаменіяхъ вопрошаху*, то-есть старались узнать отъ нечистыхъ духовъ при помощи нѣ-

которыхъ знаковъ и примѣтъ, — подобно тому, какъ нѣкогда Валаамъ пытался пророчествовать противъ Израильтянъ, потому что ему приказалъ сдѣлать это Валамъ, сынъ Веоровъ; *созижди*, говоритъ, *мнѣ здѣ седмь требищъ, и уготовай мнѣ здѣ седмь телцевъ, и седмь овновъ* (Числ. 23, 1) и пойду *въ срѣтеніе волхвованіемъ* (Числ. 24, 1). Они наблюдаютъ, куда и какъ и насколько высоко отлетаютъ, разсыпаясь, жертвенныя зерна, или разсматриваютъ, несчастные, движенія печени, или слѣдятъ за полетомъ птицъ. Гаданіе же по полету птицъ, волхвованіе и имъ подобныя худыя дѣла суть признаки дошедшаго до крайности нечестія, и происходятъ въ самыхъ низменныхъ убѣжищахъ идолослуженія. — *И въ жезлѣхъ своихъ повѣдаху тѣмъ*. Когда, говоритъ, Израильтяне приходили къ нимъ съ цѣлію развѣдать о какомъ нибудь своемъ дѣлѣ, они давали имъ отвѣтъ не только по знаменіямъ, но и по жезламъ своимъ. Это другой способъ обмана — гаданіе при помощи жезловъ, занятіе и изобрѣтеніе, кажется, суетливыхъ халдеевъ. Такимъ именно образомъ волхвовалъ Навуходоносоръ относительно Іерусалима, о чемъ говоритъ божественный пророкъ Іезекіиль (Іезек. 21, 21). Ставя два жезла и затѣмъ припѣвая надъ ними какой-то тайный заговоръ, при помощи демонскихъ силъ заставляли ихъ наклоняться и при паденіи наблюдали, куда они направляются: впередъ или назадъ, вправо или влѣво; затѣмъ

уже сообщали рѣшеніе приходящимъ. Это и есть — *въ жезлѣхъ повѣдаху.* Поистинѣ ужасно, что руководители другихъ, долженствовавшіе привлекать къ боголюбезному, даже сами способствовали заблужденію и, какъ говоритъ пророкъ, *изумленіе въ дому Божіи утвердиша* (Осіи 9, 8). *Изумленіемъ* называетъ лжепророчество, ибо занимающіеся подобными дѣлами притворяются, что уже не знаютъ, гдѣ находятся, — и нѣкоторые утверждали, что они вдохновляются и приходятъ въ изступленіе, будто бы исполненные божества. Не знали они, что сердце заблуждающихся есть нѣчто въ родѣ дома или вертепа для нечистыхъ духовъ.

Ст. 12—13. *Духомъ блуженія прелстишася, и соблудиша отъ Бога своего: на версѣхъ горъ кадяху, и на холмѣхъ жряху подъ дубомъ, и подъ елію, и подъ древомъ вѣтвеннымъ, яко добръ кровъ.*

Ясно показываетъ, что подобное совершается не безъ участія духовъ нечистыхъ и лукавыхъ, ибо всякій видъ зла происходитъ отъ нихъ, и кто рѣшился исполнять угодное имъ, тому не приходится отступать предъ какимъ бы то ни было постыднѣйшимъ дѣломъ. Посему и говоритъ: *прельстишася духомъ блуженія* и далеки-далеки стали отъ Бога, будучи любострастными и обращая дѣла идолослуженія въ поводъ къ плотоугодію. Они приносили жертвы, располагаясь на холмахъ и на горахъ и (такимъ образомъ) земными высотами почитая низверженныхъ долу (въ преисподнюю)

демоновъ. Затѣмъ, воздвигая жертвенники *подъ дубомъ и подъ елію,* они дѣлали возліянія, оказывая почести нимфамъ, вѣроятно гамадріадамъ, по сказаніямъ Еллиновъ; ибо поэты и сказатели еллинскіе говорятъ, что нечистые демоны любятъ растенія и деревья, которыя — не знаю, съ какой стати,—они называли нимфами. Итакъ, говоритъ, имъ пріятно было искать тѣни, нѣжиться подъ кровомъ цвѣтущихъ деревьевъ и съ одобреніемъ говоритъ, *яко добръ кровъ.* Вслѣдствіе этого сластолюбецъ и не могъ стать боголюбцемъ, о чемъ засвидѣтельствуетъ и Павелъ, говоря о нѣкоторыхъ, что они *сластолюбцы паче нежели боголюбцы* (2 Тимоѳ. 3, 4). Блаженны же, какъ говоритъ Спаситель, *плачущіи нынѣ* (Матѳ. 5, 4; Луки 6, 21), и наибольшаго почета и любви достойно терпѣніе въ полезныхъ трудахъ.

Ст. 13—14. *Сего ради соблудятъ дщери ваша, и невѣсты ваша возлюбодѣютъ. И не присѣщу на дщери ваша, егда соблудятъ, и на невѣсты ваша, егда возлюбодѣютъ: яко и тіи со блудницами смѣсишася, и со блудниками жребы жряху.*

Такъ какъ, говоритъ, у васъ считается достохвальнымъ предаваться нѣгѣ подъ деревомъ, въ тѣни, и такъ какъ вы находите себѣ удовольствіе въ томъ, что̀ для Меня оскорбительно, то-есть въ проклятой прелести и нечистотѣ, то, посему, *соблудятъ дщери ваша*, а *невѣсты*, то-есть жены сыновей, *возлюбодѣютъ* и, не смотря на это, Я,

говоритъ, не подвигнусь *и не присѣщу*. Повидимому, этимъ предвозвѣщаетъ ожидающія грѣшниковъ бѣдствія войны и послѣдствія плѣна, потому что завоеватели и побѣдители поступаютъ съ покоренными какъ вздумается, необузданно пользуясь властію, съ неудержимымъ рвеніемъ стремясь ко всему, что можетъ доставить имъ удовольствіе,—не помышляя о законѣ и не позволяя себѣ думать ни о благопристойности, ни о приличіи, и, какъ бы ожесточившись и обладая душой, весьма склонной къ суровости, не даютъ никакой пощады потерпѣвшимъ несчастіе. Такимъ образомъ съ очевидностію объявилъ, что дѣти соблудившихъ преданы будутъ врагамъ на посмѣшище и позоръ.

Если же кому угодно, можно понимать (сказанное) иначе. Богъ всяческихъ печется о тѣхъ, кого благоволитъ почтить и возлюбить, и хотя бы видѣлъ, что они предались нерадѣнію и желаютъ совершать то, чего не слѣдуетъ, милостиво наказуетъ, убѣждая возвратиться къ лучшему. Посему и богоглаголивый Павелъ говоритъ призваннымъ къ благочестной жизни: *аще наказаніе терпите, якоже сыновомъ обрѣтается вамъ Богъ Который бо есть сынъ, егоже не наказуетъ отецъ?* (Евр. 12, 7). О томъ же свидѣтельствуетъ мудрѣйшій приточникъ и говоритъ: *егоже любитъ Господь, наказуетъ, біетъ же всякаго сына, егоже пріемлетъ* (Притч. 3, 12). Слѣдовательно, кого наказуетъ, тѣхъ удостоиваетъ своего попеченія,

какъ добрыхъ и возлюбленныхъ, а на тяжко согрѣшившихъ не взираетъ уже, но говоритъ только: *не вѣмъ васъ* (Матѳ. 25, 12), ибо *очи Господни на праведныя,* какъ написано (Псал. 33, 16). Итакъ, если, говоритъ, и согрѣшатъ, *не присѣщу,* то-есть не попекусь, не обращу къ себѣ, признаю совершенно недостойными. По какой причинѣ?—Потому что вы сами, говоритъ, въ качествѣ отцовъ, настолько далеки отъ намѣренія сдерживать и себя самихъ и своихъ дѣтей, хотя бы они предавались крайнему нечестію, что смѣсились съ блудницами и приносили жертвы съ блудниками. Блудницами собственно называетъ жрицъ Веельфегора. А Веельфегоръ—это такъ называемый Пріапъ, и, разумѣется, почитательницы этой гнусной мерзости суть блудницы. Блудниками же (τετελεσμένοι) называетъ посвященныхъ въ таинства Веелфегора: это были мужчины, которые не желали оставаться тѣмъ, чѣмъ были, но, усвоивъ себѣ женоподобные нравы, сдѣлались безобразно распущенными въ рѣчахъ и поступкахъ. Нѣкоторые называютъ ихъ скопцами и развратниками, которые съ женскими воплями, ударяя въ кимвалы, бѣгали кругомъ съ особенными факелами [1])... показывали видъ, что они священнодѣйствуютъ, совершая празднованіе въ честь *стыдѣнія* Веелфегора. Посему, говоритъ, *жряху требы со блудниками,* т. е.

---

[1]) Здѣсь пропускъ въ подлинникѣ.

принимали участіе въ ихъ таинствахъ и вмѣстѣ съ подобными развратниками приносили жертвы Веелфегору.

Ст. 14. *И людіе смыслящіи съ блудницею сплетахуся.*

Сводитъ рѣчь къ Іудѣ, то-есть къ происходящимъ отъ колѣна Іудина и Веніаминова, которые еще жили въ Іерусалимѣ и, имѣя божественный жертвенникъ (ибо храмъ существовалъ), говорили, что они соблюдаютъ заповѣди Моисея и обладаютъ знаніемъ закона. Но и они служили Астартѣ, *мерзости Сидонстѣй* (4 Царствъ 23, 13). Астарта же, какъ говорятъ, есть такъ называемая у Еллиновъ (незнаю—почему) Афродита. Ея статуя стояла обнаженною, въ видѣ блудницы, безстыдно обнажая предъ глазами всѣхъ даже сокровенные члены тѣла. Итакъ, говоритъ, не только Израиль, недуговавшій величайшимъ недомысліемъ, сообщался съ блудницами и приносилъ жертвы съ блудниками, но и сами *людіе смыслящіи*, то-есть тѣ, которые выставляли себя сохраняющими еще знаніе закона, *со блудницею сплетахуся*, ибо, какъ я сказалъ, покланялись Астартѣ, въ честь которой насадилъ дубраву Соломонъ, исполняя угодное своей сладострастной женѣ иноплеменницѣ (3 Царствъ 11).

Ст. 15. *Ты же Израилю не неразумѣвай, и Іудо: не входите въ Галгалу, и не восходите въ*

домъ неправды *). *и не кленитеся Господемъ живымъ.*

Я много разъ уже говорилъ, что десять колѣнъ, находящихся въ Самаріи, рѣчи пророковъ называютъ Израилемъ, Іудою же и Веніаминомъ— два колѣна, находящіяся въ Іерусалимѣ, разумѣю Іудино и Веніаминово. Итакъ, въ настоящемъ случаѣ рѣчь касается обоихъ и обличаетъ недугъ того и другаго народа. Смотри, какъ порицаетъ Израиля за то, что онъ совершенно неразуменъ, малосмысленъ, а потому и сдѣлался отступникомъ. Всего естественнѣе вину неразумія усматривать въ приверженности къ идолослуженію и въ удаленіи отъ любви къ Богу. *Не неразумѣвай* означаетъ здѣсь: не будь глупъ, не будь исполненъ доходящаго до крайности неразумія. Затѣмъ упрекаетъ и жителей Іерусалима,

---

*) Εἰς τὸν οἶκον τῆς ἀδικίας. Другое чтеніе: εἰς τὸν οἶκον Ὢν, откуда *слав.*: *въ домъ Оновъ.* Разночтенія объясняются тѣмъ, что въ евр. выраженіи בֵּית אָוֶן второе слово то принимается за существительное, означающее все ничтожное, суетное, дрянное (Иса. 41, 29; Зах. 10, 2 = греч. τὸ ἀνωφελὲς Ак. Сим.), также — грѣховное, лицемѣрное, ложное (Числъ 23, 21; Іова 5, 6 и др. = греч. ἡ ἀδικία, какъ здѣсь варіантъ у LXX),—то за собственное названіе египетскаго города Онъ или Геліополиса (городъ солнца), который вмѣсто обычнаго אוֹן и אֹן (Быт. 41, 45. 50; 46, 20) пишется אָוֶן у Іезек. 30, 17 (Ср. Іер. 43, 13; Ам. 1, 5). *Онъ*—Египетское слово, означающее *солнце.* Ср. Onomasticon Evsebii — Hieronymi, ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862, pag. 202—203, lin. 12—15; и толк. св. Кирилла на Ос. 5, 8—9.

т. е. Іуду, какъ лицемѣровъ и нечестивыхъ гордецовъ, за то, что они шатаются туда и сюда, или лучше храмлютъ *на обѣ плеснѣ,* по слову пророка (3 Царствъ 18, 21); ибо они хотя и показывали видъ, что имѣютъ усердіе и любовь къ богопочтенію, и совершали узаконенныя жертвы, однако же нисколько не переставали ревностно служить и самимъ демонамъ, — правда, не совсѣмъ явно, но тайно и скрытно. Посему-то повелѣно было блаженному пророку Іезекіилю раскопать стѣну, послѣ чего онъ увидѣлъ всѣхъ идоловъ дома Израилева начертанными на стѣнахъ, и Богъ всяческихъ сказалъ ему: *видѣлъ ли еси сыне человѣчь, яже старцы дому Израилева творятъ здѣ, кійждо ихъ на ложи тайнѣмъ своемъ: зане рѣша: не видитъ Господь, оставилъ Господь землю* (Іезек. 8, 7—12) *). Видѣлъ пророкъ, какъ онъ говоритъ, и *жены сѣдящыя плачущеся о Ѳаммузѣ* (ст. 14), то-есть объ Адонисѣ — на языкѣ Еллиновъ. Замѣть же, какъ они, хотя и пеклись о божественномъ храмѣ и обнаруживали расположеніе къ законному служенію, но въ тоже время тайно участвовали въ служеніи отвратительномъ, демонскомъ, богоненавистномъ. Итакъ, говоритъ, ты, Израиль, во всѣхъ отношеніяхъ преступный, *не неразумѣвай,* то-есть отвергнись невѣжества, оставь столь безразсудное и низкое вѣрованіе, усвой разумѣніе

---

*) Собственно у св. Кирилла: *оставилъ Господь, не видитъ Господь землю.*

закона и пророковъ, или—Христово и евангельское. *И Іудо не входите въ Галгалу, и не восходите въ домъ неправды, и не кленитеся Господемъ живымъ*, потому что неразумно клясться Богомъ, имѣть на устахъ Господа живаго и предпочитать служеніе идоламъ и поклоненіе бездушнымъ телицамъ (одну Іеровоамъ поставилъ въ Веѳилѣ, другую въ Данѣ). Такимъ образомъ не позволяетъ съ одной стороны лицемѣрить въ благочестіи къ Богу призываніемъ имени Господа, съ другой увлекаться безсмысленнымъ лжеслуженіемъ, восходя въ Галгалъ и въ *домъ неправды*. *Домомъ неправды* называетъ Веѳиль. По какой причинѣ? — Веѳиль толкуется: *домъ Божій*, но онъ сталъ домомъ идола, при чемъ нѣкоторымъ образомъ нанесено оскорбленіе и предмету, и даже названію, потому что, какъ я сказалъ, домъ Божій сталъ домомъ идольскимъ. Посему и сказалъ (Богъ) въ одномъ мѣстѣ устами пророка Іереміи о народѣ Израильскомъ: *почто возлюбленная въ дому моемъ сотвори мерзость* *) (Іереміи 11, 15)? Со всею справедливостію Богъ всяческихъ сказалъ бы также потомкамъ Іуды и Веніамина: *приближаются мнѣ людіе сіи усты своими, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ мене* (Исаіи 29, 13).

Ст. 16. *Зане якоже юница стрекаломъ стрѣчема разсвирѣпѣ Израиль: нынѣ упасетъ я Господь, яко агнца на пространствѣ.*

---

*) Въ слав.: *мерзости*.

Мудро ведетъ насъ нѣкто изъ святыхъ ко вратамъ назиданія, говоря: *сыне, да не ревнуетъ сердце твое грѣшникомъ, но въ страсѣ Господни буди весь день* (Притч. 23, 17), ибо если кто кого порицаетъ, то какъ станетъ ему ревновать? Нѣчто подобное высказываетъ Господь всяческихъ Іудѣ: да не будетъ тебѣ поводомъ къ отступленію то, что Израиль разсвирѣпѣлъ и какъ бы бѣжитъ изъ стада, на подобіе телицъ, которыхъ гонитъ отъ стада и заставляетъ быстро разбѣгаться куда попало насѣвшій на нихъ слѣпень (οἶστρος) или бычачій оводъ,—особый видъ насѣкомаго, которое несносно жалитъ (βούτυπος). Не то же ли самое, какъ найдемъ, постигло и Израиля? Онъ отдѣлился отъ Іерусалима и, оставивъ пастыря своего, то-есть Бога, совершилъ отступленіе ужасное и проклятое. Итакъ, не ревнуй, говоритъ, Іуда; ибо хотя Израиль и уклонился къ отступленію, разсвирѣпѣвъ подобно телицамъ, но этотъ поступокъ его не останется безнаказаннымъ: онъ уйдетъ въ плѣнъ и, оставивъ родину, поселится въ землѣ Персовъ и Мидянъ, не будучи уже дерзкимъ, какъ бы разнузданнымъ и отбившимся отъ стада (такова разсвирѣпѣвшая юница), но уподобившись самымъ кроткимъ агнцамъ. И это потому, что положеніе плѣнниковъ всегда приниженное и жалкое, соединенное съ постояннымъ ожиданіемъ страданій и отягчаемое хищничествомъ побѣдителей. *Пространствомъ* же именуетъ землю Персовъ и

Мидянъ, говоря почти такъ: поселится въ земле обширной и необъятной, и перемѣнитъ многія страны, не имѣя всегда одного и того же владыки, но переходя въ страну того, кто приметъ ихъ къ себѣ. Тоже самое, пожалуй, терпитъ и душа человѣческая, вознерадѣвшая о любви къ Богу: плѣнная, ничтожная и безсильная, она увлечена будетъ ко всему, что̀ любезно демонамъ, и по справедливости услышитъ слово Господа: *накажетъ тя отступленіе твое, и злоба твоя обличитъ тя* (Iерем. 2, 19).

Ст. 17—19. *Причастникъ кумиромъ Ефремъ положи себѣ соблазны, избра Хананеовъ: блудяще возблудиша, возлюбиша безчестіе отъ хрепетанія своего. Вихръ духа ты еси* [1]) *въ крилѣхъ своихъ, и посрамятся отъ требищъ своихъ.*

Доселѣ у пророка рѣчь къ Iудѣ, который, какъ я сказалъ, наружно подчинялся закону и не пренебрегалъ богопочтеніемъ, а тайно склонялся къ почитанію изображеній демоновъ. Итакъ, несомнѣнно сталъ, говоритъ, *причастникъ кумиромъ Ефремъ,* то-есть Израиль. А названъ онъ такъ по господствующему въ немъ колѣну,—разумѣю колѣно Iеровоама, ибо онъ былъ съ горы и изъ колѣна Ефремовыхъ: какъ населяющее Iерусалимъ колѣно называетъ Iудою, удерживая названіе царствующаго колѣна, такъ и относительно Израиля, когда именуетъ Ефрема, заим-

1) Συ εἶ; въ слав.: *возсвищетъ* соотвѣтственно варіанту συριεῖ.

ствуетъ обозначеніе отъ царствующаго же колѣна. Итакъ, сталъ, говоритъ, Ефремъ причастникомъ идоловъ, ибо покланялся онъ святынѣ Египтянъ (а святынею у нихъ былъ Аписъ или телица),—равнымъ образомъ участвовалъ онъ въ нечестіи и безмѣрномъ сумасбродствѣ Хананеевъ, которые, по своему обычаю, служили и покланялись столь мерзкому идолу—Веелфегору. Но, поступая такъ, Ефремъ *положи себѣ соблазны:* оскорбилъ Бога, помогающаго и могущаго спасти. *Избра Хананеовъ*—вмѣсто: призналъ нравы Хананеевъ изрядными и достойными подражанія. Хананеи же были сосѣди съ землею Іудеевъ, нечестивцы и идолослужители. Кромѣ того Израильтяне *блудяще возблудиша.* Извѣстно, что они, предаваясь безмѣрному и необычайному блуду духовному, дошли въ порочномъ отступленіи до крайней степени безстыдства. Возлюбили и *безчестіе отъ хрепетанія своего,* т. е. вслѣдствіе заносчивой дерзости, которую они обнаружили по отношенію къ Богу и Его славѣ. Посему стали по истинѣ безчестны, унижены, жалки, презрѣнны, утративъ прежнюю кичливость, и болѣе не будутъ называться свободными, но пойдутъ на посмѣяніе и безчестіе, будутъ подъ властію жестокихъ повелителей. Но если, говоритъ, всему этому подверглось безумнѣйшее сборище Ефремово, то ты, Іуда, былъ для него какъ бы *вихромъ духа* въ крыльяхъ птицы. Безъ сомнѣнія, всякому извѣстно, что птицы, когда ихъ

подгоняетъ или, можно сказать, понуждаетъ сильный вѣтеръ, совершаютъ болѣе быстрый полетъ. Такъ, Израиль сбился съ истиннаго пути, уклонившись къ отступленію, а ты сдѣлался для него *вихромъ духа въ крылѣхъ*. Какъ или какимъ образомъ?—Когда онъ увидѣлъ, что ты, наставляемый закономъ, обладающій храмомъ Божіимъ и приносящій установленныя жертвы, все таки живешь безпечно и обремененъ одинаковыми прегрѣшеніями, то сталъ удаляться (отъ закона) гораздо быстрѣе.—Кромѣ того и жертвенники (*требища*) свои они, къ стыду своему, найдутъ виновниками своего посрамленія и безчестія.

Слѣдовательно, если мы, *мнящіися стояти* (1 Коринѳ. 10, 12) и обязанные жить честно и безукоризненно, оказываемся въ этомъ лѣнивыми и безпечными и даже, подобно прочимъ, склонными презирать повелѣніе Божіе, то не только повредимъ себѣ, но, губя съ собою и другихъ, потерпимъ сугубую кару,—за то, что мы, будучи обязаны служить образцомъ и примѣромъ добродѣтели для заблуждающихся и не желающихъ жить право, становимся поводомъ къ соблазну. А какъ объ этомъ говоритъ Христосъ?—*Иже аще соблазнитъ единаго малыхъ сихъ вѣрующихъ въ мя, уне есть ему, да обѣсится жерновъ оселскій на выи его, и потонетъ въ пучинѣ морстѣй.* (Матѳ. 18, 6).

Гл. V ст. 1—2. *Слышите сія жерцы, и вон-*

мите доме Израилевъ, и доме царевъ внушите, понеже къ вамъ есть судъ: яко пругло бысте стражбѣ, и якоже мрежа распростерта на Итавиріи, юже ловящіи ловъ поткнуша.

Сначала обличилъ Іуду въ томъ, что онъ сталъ для Израиля *вихромъ духа,* какъ объ этомъ только-что сказано нами. Затѣмъ уже обращаетъ слово укоризны къ изобрѣтателямъ обмана и лжи, виновникамъ ихъ болѣзненной безчувственности. Это были жрецы, лжеименные, не принадлежавшіе къ потомству Левія, но купившіе себѣ священный санъ и пріобрѣтшіе за деньги право священнослуженія идоламъ. Такъ, объ Іеровоамѣ написано: *иже хотяше, исполняше руку свою, и бываше жрецъ на высокихъ* (3 Царствъ 13, 33). Рѣчь, естественно, направлена противъ самихъ священнослужителей и противъ дома царя, причемъ и самъ Израиль является соучастникомъ въ преступленіяхъ. Одни говорили и дѣлали то, что̀ служило къ упроченію идолослуженія, воздвигали жертвенники, приносили возліянія и жертвы и (такимъ образомъ) открывали обольщаемымъ широкій путь къ погибели. Изобрѣтателями же обмана были цари. Посему и говоритъ имъ: *яко пругло бысте стражбѣ Стражбою* называетъ народъ, находящійся подъ надзоромъ и священниковъ, еслибы только они были истинными священниками, и самихъ властителей, ибо они смотрятъ за подчиненными (подначальные взираютъ на нихъ, властители

направляютъ подчиненныхъ, куда имъ вздумается, а подданные слѣдуютъ желанію начальниковъ). Итакъ, говоритъ, вы сдѣлались какъ бы западнею для народа, находящагося подъ вашимъ присмотромъ, или, можетъ быть, взирающаго на васъ (съ цѣлію подражать вамъ). Сдѣлались вы *и якоже мрежа распростерта на Итавиріи* (Ѳаворѣ). Это—знаменитая гора, находящаяся въ Галилеѣ; на ней, такъ какъ она имѣетъ значительную высоту и густо заросла деревьями и кустарникомъ, бываетъ обильный и богатый уловъ звѣрей и птицъ.

Ст. 2—3. *Азъ же наказатель вамъ: азъ познахъ Ефрема, и Израиль не отступи отъ мене.*

Какъ священники, такъ и лица царской крови были для народа сѣтью, петлею и ловушкой потому, что приказывали воскурять демонамъ, сами впередъ прочихъ дѣлали и другихъ убѣждали помышлять, о чемъ не слѣдуетъ,—и къ изобрѣтеннымъ уже видамъ суевѣрія, присоединяли и другіе,—разумѣю высоты, Веелфегора, мерзость Сидонскую (3 Царствъ 11, 5), Ваала, Хамоса. *Наказателемъ* ихъ обѣщается быть Самъ, и въ непродолжительномъ времени, какъ имѣющій вскорѣ навести (на нихъ всѣ) бѣдствія Своего негодованія и гнѣва. И слово это сбылось въ точности. Изъ лицъ царскаго дома одни, подвергшись ужаснымъ и неизбѣжнымъ несчастіямъ, по удостовѣренію священнаго писанія, погибли, другіе отошли въ рабство къ жестоко-

властнымъ Вавилонянамъ и Мидянамъ. А лжеименные и (купившіе должность) за деньги священники жалкимъ или, лучше сказать, достойнымъ образомъ были умерщвлены—одни Іиуемъ, другіе—Іосіею, происходившимъ изъ колѣна Іудина и изъ племени Давида. Объ этомъ предсказалъ человѣкъ Божій Іеровоаму, когда сей однажды приносилъ жертву и предстоялъ жертвеннику, говоря: *олтарю, олтарю, сице глаголетъ Господь: се сынъ раждается дому Давидову, Іосіа имя ему, и пожретъ на тебѣ жерцы, иже на высокихъ жрущыя на тебѣ* (3 Царствъ 13, 2). Итакъ, сдѣлалъ угрозу, что въ негодованіи и гнѣвѣ накажетъ тѣхъ, которые были *пругломъ стражбѣ,* т. е. священниковъ и лицъ царской крови. Но отнюдь не оставилъ безотвѣтственнымъ и обольщеннаго, т. е. Израиля; посему и говоритъ: *азъ познахъ Ефрема, и Израиль не отступи отъ мене,* что̀ равносильно слѣдующему: кто это скрывающій отъ Меня намѣреніе свое, удерживая рѣчи въ сердцѣ, можетъ думать, что онъ дѣйствительно скрываетъ отъ Меня? Я, говоритъ, знаю Ефрема и не отступилъ отъ Израиля; ибо *Богъ приближаяйся азъ есмь, а не Богъ издалеча. Аще утаится кто* [1]) *въ сокровенныхъ, и азъ не узрю ли его* (Іерем. 23, 23—24)? и въ другомъ мѣстѣ: *еда отъ мене утаится что* (Іерем. 32, 27)?

---

[1]) Τίς, какъ въ однихъ спискахъ LXX, — въ другихъ, какъ и у св. Кирилла: ἄνθρωπος *человѣкъ*=евр. אִישׁ

Ст. 3—4. *Зане нынѣ соблуди Ефремъ, и осквернися Израиль. Не положиша помышленій своихъ, еже возвратитися къ Богу своему, яко духъ блуженія есть въ нихъ, Господа же* [1]) *не увѣдѣша.*

Такъ какъ Богъ всяческихъ видитъ сердца и утробы, и ничто не скрыто отъ Него, то Онъ знаетъ, что Израиль, или Ефремъ, соблудилъ и достигъ предѣловъ порока. Однако же онъ нимало не допускаетъ умомъ и сердцемъ хотя бы только надобности въ раскаяніи, потому что имъ овладѣлъ духъ, влекущій къ блуду и къ нежеланію искать истиннаго Владыку. Истинно, какъ говоритъ Спаситель, *никтоже можетъ двѣма господинома работати* (Матѳ. 6, 24).

Ст. 5. *И смирится укоризна Израилева въ лице ему, и Израиль и Ефремъ изнемогутъ въ неправдахъ своихъ: изнеможетъ же и Іуда съ ними.*

Укоризною называетъ здѣсь проклятое высокомѣріе, ибо укорителемъ бываетъ гордецъ. Итакъ, смирится, говоритъ, гордость Израиля, когда онъ, и весьма законно, испытаетъ нѣчто такое, что̀ сдѣлаетъ его смиреннымъ, жалкимъ, униженнымъ, не имѣющимъ богодарованныхъ преимуществъ и лишеннымъ самой даже ниспосланной имъ свыше и унаслѣдованной отъ предковъ свободы. Выраженіе же *укоризна* обратится *въ лице ему,* нужно понимать такъ, что безчестіе всякаго рода будетъ подобно какъ бы ударамъ

---

1) Въ слав.: *и Господа.*

по лицу. ***Изнемогутъ***, говоритъ, Израильтяне вмѣстѣ съ Іудою, потому что нѣкогда цари Сиріи и Персовъ, опустошивъ Самарію, не оставили неприкосновеннымъ и Іуду, но присоединили къ городамъ израильскимъ нѣкоторые, принадлежавшіе Іудѣ и Веніамину. А что несомнѣнно виновниками всякихъ несчастій были для нихъ нечестіе по отношенію къ Богу и гордость, научаетъ, говоря, что недугъ немощи постигнетъ ихъ не за что другое, но только за то, что они ***изнемогутъ въ неправдахъ своихъ.*** Слѣдовательно богопочтеніе, по истинѣ, дѣло полезное и драгоцѣнное, потому что при помощи его является возможность побѣждать народы и сила совершить все съ легкостью, — и истинно говорилъ Спаситель, что ***безъ мене не можете творити ничесоже*** (Іоанна 15, 5); поетъ въ одномъ мѣстѣ и Давидъ, выражая правую мысль: ***крѣпость моя и пѣніе мое Господь*** (Псал. 117, 14).

Ст. 6—7. ***Со овцами и телцы пойдутъ взыскати Господа, и не обрящутъ его, уклонися бо отъ нихъ. Яко Господа оставиша, яко чада чужда породиша себѣ: нынѣ поястъ я ржа, и причастія ихъ.***

На самомъ дѣлѣ оказывается истиннымъ то, что, какъ говоритъ богоглаголивый Павелъ, ***невозможно крови юнчей и козлей отпущати грѣхи*** (Евр. 10, 4) и что недоступенъ Богъ при посредствѣ закона; закономъ же называю подзаконное богослуженіе посредствомъ крови и жертвъ.

Итакъ, хотя бы, говорить, Израильтяне приносили установленныя жертвы, испрашивая отпущенія своихъ нечестивыхъ прегрѣшеній и ища примиренія съ Богомъ, они не достигнутъ цѣли и не получатъ возможности обрѣсти Бога. Да Онъ и не доступенъ для тѣхъ, кто приноситъ такое раскаяніе: Его обрѣсти можно только чрезъ жизнь во Христѣ, преддверіемъ которой должно считать слово вѣры и кромѣ того еще спасительное крещеніе, дарующее общеніе съ Богомъ въ Духѣ. Итакъ, не найти Израилю Господа при посредствѣ установленнаго закономъ служенія, *уклонися бо отъ нихъ*, потому что и сами они оставили Господа, отступивъ отъ Него настолько, что сдѣлались отцами чадъ чуждыхъ. Чадами чуждыми называетъ тѣхъ, которыя такъ сказать отъ чрева матери и съ пеленокъ посвящались на прославленіе идоловъ, такъ какъ родители приносили, какъ должно полагать, демонамъ дары и жертвы за (благополучные) роды. Такимъ образомъ, *чада чужда* — это тѣ, которыя рождены не въ Богѣ, или иначе—отъ женъ иноплеменныхъ, ибо Израильтяне безъ зазрѣнія совѣсти соединялись (бракомъ) съ дочерями язычниковъ, продолжавшими служить идоламъ, хотя законъ ясно говорилъ, что не должно вступать въ супружескія отношенія съ иноплеменниками: *дщери своея*, сказано, *не даси сыну его*, *и дщере его да не поймеши сыну твоему*, *отвратитъ бо*

сына твоего отъ мене, и шедъ [1]) *послужитъ богомъ инѣмъ* (Второзак. 7, 3—4). А такъ какъ они это дѣлали, то *поястъ я ржа.* Этимъ снова прикровенно указываетъ на предстоящія имъ бѣдствіе и пагубу отъ непріятельскаго нашествія, которое подобнымъ же образомъ, какъ и ржа. можетъ совершенно истребить и ихъ самихъ, и ихъ собственность. Это и есть: *причастія ихъ.* А что война не будетъ откладываться и отсрочиваться, но настигнетъ тотчасъ же, немедленно, въ этомъ удостовѣряетъ словами: *нынѣ поястъ я ржа,*—все равно, какъ еслибы сказалъ: вслѣдъ за словами придется испытать страданія; бѣда уже близко, у воротъ. Итакъ, постигнетъ оскорбляющихъ Бога то, что они не смогутъ обрѣсти Его, хотя бы и старались искать, — а также сдѣлаются отцами чадъ чуждыхъ, т.-е. произведутъ потомство не благородное и не законнорожденное, какое бываетъ при добродѣтели и святой жизни,—напротивъ: они погибнутъ, снѣдаемые какъ бы ржавчиной ихъ собственною порочностью и негодностью, и кромѣ того они потеряютъ наслѣдіе Божіе. Объ этомъ поетъ Давидъ, (взывая) къ Спасителю всѣхъ Богу: *въ руку твоею жребіи мои* (Псал. 30, 16). Всякій жребій нашъ и всякая доля во власти Божіей, и Онъ самъ есть раздаятель вѣнцовъ.

---

[1]) У св. Кирилла: πορευθεὶς; слав.: *и послужитъ* согласно со всѣми авторитетными кодексами.

Ст. 8—9. *Вострубите трубою на холмѣхъ, возгласите на высокихъ, проповѣдите въ дому Оновѣ, ужасеся Веніаминъ, Ефремъ въ пагубу бысть* [1]*), во дни наказанія въ племенѣхъ Израилевыхъ показалъ вѣрная.*

Ранѣе было ясно сказано, что проклятый Іеровоамъ кромѣ золотыхъ телицъ ввелъ у Израильтянъ и другіе виды гибельнаго идолослуженія и суевѣрія: на горахъ и холмахъ чествовали Хамоса, *подъ дубомъ, и подъ елію, и подъ древомъ вѣтвеннымъ* (Осіи 4, 13)—Веелфегора, а золотыя телицы, какъ я сказалъ, находились въ Веѳилѣ и Данѣ. Въ этомъ состояло заблужденіе Израиля. Что же касается Іуды и Веніамина, то и они заблуждались нисколько не менѣе: служили Астартѣ, *мерзости Сидонстѣй* (3 Царствъ 11, 33), покланялись и солнцу. Это будетъ ясно для насъ изъ словъ Іезекіиля: онъ возведенъ былъ, какъ говоритъ самъ, въ Іерусалимъ *въ видѣніи Божіи* (Іезек. 8, 3), затѣмъ узрѣлъ беззаконіе жителей; *видѣхъ,* говоритъ, *яко двадесять и пять мужей, задняя своя давшихъ ко храму Господню, и лица ихъ прямо къ востоку* [2]*), и сіи покланяются на востокъ солнцу* (ст. 16). Замѣть, какъ они, многообразно оскорбляя и

---

[1]) Въ славянскомъ иная разстановка знаковъ препинанія: *Ефремъ въ пагубу бысть во дни наказанія, въ племенѣхъ* и проч.

[2]) У св. Кирилла словамъ: *прямо къ востоку* соотвѣтствуетъ одно: ἀπέναντι, насупротивъ.

прогнѣвляя Бога, приближались къ погибели. Итакъ, за медлительность нашествія едва не порицаетъ тѣхъ, которые желали и съ часу на часъ ждали случая опустошить Самарію, намѣревались привести въ немалое смятеніе и Іерусалимъ, разумѣю Ассиріянъ, Персовъ и жителей Дамаска, то-есть Сирійцевъ (по временамъ дѣлали нападеніе и тѣ и другіе, побуждаемые къ тому различными причинами). Повелѣваетъ уже имъ начать войну, трубя въ трубы и возвѣщая умамъ заблуждающихся о началѣ обличеній. Сначала онъ сказалъ, что *нынѣ поястъ я ржа, и причастія ихъ* (мы говорили, что *ржа* означаетъ бѣдствіе и пагубу во время войны), научая, что она при дверяхъ и настигнетъ не долгое время спустя; затѣмъ, весьма естественно, повелѣваетъ трубить, и прежде всего на мѣстахъ, посвященныхъ идоламъ, потому ли, что имъ въ скоромъ времени надлежало быть сожженными и разрушенными, или потому, что они послужили причиною войны и непоправимой бѣды для заблуждающихся. Когда говоритъ о томъ, что слѣдуетъ трубить *на холмѣхъ, на высокихъ, въ дому Оновѣ*, то разумѣй здѣсь мѣста, посвященныя идоламъ. Слѣдуетъ замѣтить, что семьдесятъ несогласны съ другими переводчиками относительно (выраженія) *въ дому Оновѣ*. Тѣ говорятъ: „*въ домъ негоднаго, то-есть всякаго идола*“; а эти: „*въ дому Оновѣ*“ [1]). Мы же будемъ

[1]) Акила и Симмахъ. Послѣднему въ Барберпновомъ спискѣ

понимать такъ: настоящее пророческое слово имѣетъ цѣлію показать намъ, что они должны вострубить не только противъ холмовъ и высотъ, т.-е. не только противъ идолослуженія Израиля, или десяти колѣнъ Самарійскихъ, но и противъ идолослуженія въ Іерусалимѣ, у Іуды и Веніамина; ибо они, какъ я сказалъ, покланялись солнцу (*Онъ* и есть солнце), оставляя позади Бога и не воздавая Ему должнаго. Это, думаю, означаетъ выраженіе: имѣли *задняя своя ко храму Господню, и лица ихъ прямо*, очевидно—къ солнцу (Іезекіиля 8, 16). Итакъ, когда ты слышишь: *въ дому Оновѣ*, разумѣй домъ или капище лжеименнаго и сотвореннаго Бога, или солнца. Никому также не должно казаться несообразнымъ или невѣроятнымъ, если домомъ солнца считать и называть поклонниковъ солнца, подобно тому какъ и подъ домомъ Бога можно разумѣть тѣхъ, которые Ему преданы и воздаютъ Ему честь. А если бы кто пожелалъ именовать Ономъ и золотую телицу, то и такое пониманіе найдетъ себѣ оправданіе. Именно: богоненавистный Іеровоамъ сдѣлалъ телицъ по образцу святыни Египетской, разумѣю Аписа; а Египтяне

усвояется двоякое чтеніе: одно какъ у Акилы, другое какъ у LXX, причемъ сдѣлано такое примѣчаніе: Ἀκ. Συμ. εἰς οἶκον ἀνωφελοῦς, τουτέστιν εἰδώλου παντός, Ὢν δέ ἐστιν ὁ ἥλιος. Σ(ύμμαχος). Θεοδ. Ὤν. См. на это мѣсто Field'а Origenis Hexaplorum quae supersunt, t. II, p. 948, особенно примѣч. 9-е; и Migne, Patr. curs. compl. series graeca, tom. XVI, pars 3, col. 2935; ср. раннѣйшее примѣчаніе къ переводу Ос. 4, 15.

чтили Аниса, полагая, что онъ есть чадо луны (посему онъ имѣлъ на лбу луновидный знакъ) и были увѣрены въ его происхожденіи отъ солнца, такъ какъ, по ихъ мнѣнію, луна заимствуетъ свой свѣтъ отъ солнца, и, слѣдовательно, чтили Аниса какъ дѣтище луны и потомка солнца. До такого неразумія и скудоумія довелъ ихъ изобрѣтательный драконъ, то-есть сатана. Итакъ, повелѣваетъ трубить *на холмѣхъ, и на высокихъ, и въ дому Оновѣ,* то-есть (въ домѣ) золотой телицы. Каковы же были проступки обоихъ, какова и что за причина необходимости наказанія, это ясно устанавливаетъ, немедленно присоединяя: *ужасеся* [1]) *Веніаминъ,* вмѣсто: отступилъ отъ собственныхъ обычаевъ или удалился отъ лучшаго образа мыслей, ибо такъ, поистинѣ, должно понимать изступленіе [2]) къ худому. Погибъ и Ефремъ,— впрочемъ не такъ это всегда [3]), говоритъ, ибо, *во дни наказанія прегрѣшенія обоихъ показахъ вѣрная,* обнаруживъ вѣрность и истинность Моихъ словъ, потому что надъ ними сбылось то, о чемъ Я говорилъ прежде, и ни одно изъ словъ Моихъ не оказалось лживымъ. Такъ

---

1) Ἐξέστη, отступилъ, уклонился, по толкованію св. Кирилла.

2) Ἔκστασις.

3) Πλὴν οὐχ οὕτω ταῦτα διὰ παντός φησιν, т.-е. Ефремъ погибъ не навсегда и окончательно, но только подвергся бѣдствіямъ во дни наказанія, когда Богъ показалъ истинность словъ своихъ. Впрочемъ вмѣсто οὐχ быть можетъ надо читать οὖν, и тогда переводъ будетъ такой: И при томъ такъ именно это и всегда бываетъ, говоритъ, ибо во дни....

какъ они отступили отъ древнихъ обычаевъ и лишились благоразумія, то были изгнаны изъ ихъ собственной страны и одинаково лишились какъ любви Божіей, такъ и всякаго благоденствія. И въ другомъ отношеніи постигнетъ оставляющихъ Бога необходимая утрата всякой благой мысли, а также и всякаго дѣла, направленнаго къ добродѣтели, и пойдутъ они въ погибель, когда Богъ будетъ обличать, наказывать и взыскивать съ нихъ за небрежность. Посему полезно и необходимо для жизни—быть съ Богомъ и повторять извѣстное изреченіе псалмовъ: *прилпе душа моя по тебѣ* (Псал. 62, 9), ибо тогда защититъ и скоро поможетъ мышца Всемогущаго (ст. 9), отъ Которой, по слову Спасителя, *не восхититъ никтоже* (Іоанна 10, 28).

Ст. 10. *Быша князи Іудины яко прелагающе предѣлы: на ня излію яко воду гнѣвъ мой.*

Это же самое прикровенно обозначаютъ слова: *ужасеся Веніаминъ*. Стали, говоритъ, подобны *прелагающимъ предѣлы* и желающимъ преступать древнія узаконенія, потому что тѣ, которые приличное только Богу и справедливо Ему воздаваемое, разумѣю — любовь, честь, поклоненіе, переносятъ на другихъ, покланяясь ли солнцу, или лунѣ и звѣздамъ, во всякомъ случаѣ дѣлаютъ не что иное, какъ *прелагаютъ предѣлы.* А что приличествующую Богу славу Іуда или Веніаминъ воздавали солнцу, лунѣ и звѣздамъ, ясно можно видѣть изъ словъ Бога къ пророку Іереміи: *еда*

не видиши, что сіи творятъ во градѣхъ Іудиныхъ, и на путехъ Іерусалимскихъ? Сынове ихъ собираютъ дрова, и отцы ихъ зажигаютъ огнь, и жены ихъ мѣсятъ муку, да сотворятъ опрѣсноки воинству небесному, и возліяша возліянія богомъ чуждимъ, да прогнѣваютъ мя (Іереміи 7, 17—18). *Предѣлы* же *прелагали* начальники колѣна Іудина, то-есть облеченные верховнымъ и царственнымъ саномъ, и за ихъ заблужденіями естественно было слѣдовать подобной стаду толпѣ. Но, говоритъ, какъ воду стремительную *излію на ня гнѣвъ мой*, ибо послѣдствія гнѣва божественнаго неизбѣжны, непреклонны и непреоборимы точно такъ же, какъ неудержимъ большой и обильный потокъ воды.

Ст. 11—12. *Соодолѣ Ефремъ соперника своего, (и)* *) *попра судъ, яко нача ходити въ слѣдъ суетныхъ. Азъ же яко мятежъ* (*буду*) [1]) *Ефремови, и яко остенъ дому Іудину.*

Какимъ образомъ *ужасеся Веніаминъ*, ясно показалъ, сказавъ: *быша князи Іудины яко прелагающе предѣлы;* разъясняетъ и то, какъ *Ефремъ въ пагубу бысть*, прибавляя: *соодолѣ Ефремъ противника своего.* Кажется, что рѣчь, теперь предлагаемая намъ, выражена съ нѣкоторою мягкостію [2]). И я, насколько возможно, попытаюсь разъяснить, въ чемъ состоитъ вина колѣна Еф-

---

[1]) Слова, заключенныя въ скобки, въ славянскомъ текстѣ отсутствуютъ.

[2]) Πῶς ἐν ἤθει — лат.: velut cum urbanitate.

ремова и что за противникъ, котораго, какъ говоритъ намъ божественное пророчество, *соодолѣ Ефремъ.* Потомки Іуды и Веніамина питали еще нѣкоторое благоговѣніе и уваженіе къ законамъ Моисеевымъ и имѣли заботу о праведности, потому что не всѣ уклонились, но было не мало и такихъ, которые плакали и скорбѣли объ отступленіи заблуждающихся и сильно негодовали, когда нѣкоторые, презирая Бога всяческихъ, ревностно исполняли обряды идолослуженія. Посему и говоритъ блаженный пророкъ Іезекіиль, что были посланы противъ Іерусалима нѣкіе (мужи), вооруженные сѣкирами, и услышали ясный глаголъ Бога — идти во слѣдъ мужа, облеченнаго въ подиръ, и не щадить никого. Видѣлъ я, говоритъ, *и се шесть мужей идоша отъ пути вратъ* [1]) *зрящихъ на сѣверъ, и коемуждо сѣкира въ руцѣ его; и рече,* говоритъ, *Господь* мужу, облеченному въ подиръ: *пройди посредѣ града Іерусалима, и даждь знаменія* [2]) *на лица мужей стенящихъ и болѣзнующихъ о всѣхъ беззаконіихъ бывающихъ средѣ ихъ. И симъ рече, слышащу мнѣ, идите въ градъ въ слѣдъ его, и* [3]) *изсѣцыте, и не пощадите* [4]); *старца, и юношу* [5]), *и младенцы, и жены избійте въ потребленіе; а ко всѣмъ,*

---

[1]) Слав. *высокихъ.*
[2]) Слав.: *знаменія.*
[3]) Въ слав. *и* нѣтъ.
[4]) Въ слав.: *очима вашима, и не помилуйте.*
[5]) Въ слав. прибавлено: *и дѣву.*

на нихже есть знаменіе, не прикасайтеся (Іезек. 9, 1—6). Слышишь: нѣкоторые получили *знаменіе*, какъ свободные отъ кары, гнѣва и всякой вины потому, что восхотѣли мыслить здраво, жить по закону, стремиться къ справедливости и имѣть неукоризненную привязанность къ любви божественной. Что же до Самаріи, то въ ней Израиль всячески заблуждался, почти, можно сказать, не считалъ нужнымъ даже и помнить о постановленіяхъ Моисея и проводилъ жизнь, какъ бы противную и во всемъ враждебную имъ; законъ Божій считалъ какъ бы врагомъ, и, если можно сказать такъ, даже не хотѣлъ знать объ немъ, презирая руководителя, который могъ спасти и привести къ правой и безупречной жизни. На это, какъ кажется, прикровенно указываетъ пророческое слово, которое, какъ я сказалъ, выражено съ мягкостью [1]). *Соодолѣ*, говоритъ, *Ефремъ противника своего*, вмѣсто: одержалъ Ефремъ побѣду самую нелѣпую и пагубную, одолѣлъ какъ врага своего, то-есть вообще побѣдилъ законъ, который ненавидѣлъ. А такъ какъ рѣчь темновата, то уясняетъ ее иначе, говоря: *попра судъ*, т.-е. совершенно не заботился о правдѣ законной, потому что всегда что̀ попираютъ, то признаютъ недостойнымъ почтенія и считаютъ не заслуживающимъ никакого вни-

[1]) μετ' ἤθους, лат. habent (verba prophetica) festivitatem seu ironiam.

манія. Посему Господь нашъ Іисусъ Христосъ говоритъ: *добро есть соль* (Марка 9, 50); *аще же соль обуяетъ, чимъ осолится? Ничвочто же будетъ ктому, точію да изсыпана будетъ вонъ, и попираема человѣки* (Матѳ. 5, 13). Когда же говоритъ—*судъ*, разумѣй *законъ*; и богоглаголивый Давидъ, называя его такъ, возглашаетъ къ Богу: *судъ и правду во Іаковѣ ты сотворилъ еси* (Псал. 98, 4), ибо законъ, хотя и объявляется чрезъ ангеловъ, принадлежитъ Богу. А по какой причинѣ (Ефремъ) въ законѣ усмотрѣлъ врага и попралъ судъ, объясняетъ тотчасъ же въ словахъ: *яко нача ходити вслѣдъ суетныхъ*. Начало таковаго недуга, говоритъ, заключается въ томъ, что онъ сталъ чтить *суетныхъ* и ходить *вслѣдъ* идоловъ, а въ одно и тоже время не возможно слѣдовать и Богу, и духамъ лукавымъ и нечистымъ. Посему и пишетъ богоглаголивый Павелъ: *не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапезѣ Господней причащатися и трапезѣ бѣсовстѣй* (1 Коринѳ. 10, 21): ибо однимъ только путемъ шествуетъ боголюбецъ, перескакиваетъ же, колеблется и шатается то туда, то сюда тотъ, кто непостояненъ и легко идетъ, куда прилучится.—Итакъ, *быша*, говоритъ, *князи Іудины яко прелагающе предѣлы*; потомъ: *соодолѣ и Ефремъ соперника своего, попра судъ*; наконецъ: буду *азъ яко мятежъ Ефремови, и яко остенъ* Іудѣ. Что это значитъ, необходимо разъяснить подробнѣе. Одни

переводчики вмѣсто *мятежъ* говорятъ: *поядающій*, а вмѣсто *остенъ—гнилость*, но семьдесятъ употребили слова: *мятежъ* и *остенъ* [1]). Когда Ефремъ или десять колѣнъ подвергались не малому смятенію отъ постигшей ихъ войны, шедшей частію со стороны сосѣдей Сирійцевъ, частію же со стороны Персовъ и изъ земли Ассирійской, тогда и Іуда испытывалъ страданія и находился въ немаломъ страхѣ или, лучше сказать, въ тревогѣ: онъ ожидалъ, и въ непродолжительномъ времени, что подвергнется можетъ быть такимъ же или гораздо худшимъ несчастіямъ, потому что, когда война разразилась и обрушилась на города Самарійскіе, по неволѣ приходилось вмѣстѣ гибнуть и сосѣднимъ городамъ, разумѣю тѣ изъ нихъ, которые принадлежали Іудѣ и Веніамину. Итакъ, *мятежъ* означаетъ наступленіе войны, а *остенъ*—соединенную съ этимъ муку вслѣдствіе печали и унынія, отъ которыхъ вполнѣ свободны желающіе помышлять сообразное Христу, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

[1]) Вмѣсто—*мятежъ* (ταραχή, какъ у LXX-ти) Акила—*поядающій* (βρωστήρ), или *моль*, какъ въ русскомъ; вмѣсто—*остенъ* (у LXX-ти—κέντρον) у Акилы и Симмаха—*гнилость* (σῆψις—ср. Исаіи 14, 11), русск. *червь*. См. Field'a II, 948 съ примѣчаніями.

ОТДѢЛЕНІЕ ЧЕТВЕРТОЕ.

Гл. V, ст. 13. *И видѣ Ефремъ немощь свою, и Іуда болѣзнь свою: и иде Ефремъ ко Ассиріемъ, и посла послы къ царю Іариму: и той не возможе исцѣлити васъ, и не престанетъ отъ васъ болѣзнь.*

Когда Богъ сталъ *яко мятежъ Ефремови, и яко остенъ дому Іудину*, то Ефремъ увидѣлъ *немощь свою*, или безсиліе, недугъ, а Іуда — болѣзнь свою, потому что, какъ я сказалъ, и предѣлы Веніаминовы были опустошаемы вмѣстѣ съ Самарійскими. Затѣмъ, когда по этому поводу Ефремъ пришелъ въ отчаяніе и не могъ собственными силами воспротивиться обстоятельствамъ и не былъ въ состояніи отклонить отъ себя военныя потери, то снова оскорбляетъ всесильнаго Бога, не усматривая пользы въ самыхъ, такъ сказать, ударахъ. А съ теченіемъ времени, когда ему всего болѣе надлежало бы обратиться къ Богу, тогда-то именно и сталъ въ особенности прогнѣвлять Его и удаляться отъ Него съ большею необузданностью. Онъ зналъ, что виновникъ всякаго добра у нихъ, и промыслитель, и всегдашній податель силы для побѣды надъ врагами — Богъ, однако ни во что вмѣнялъ это, хотя всемудрый Моисей и восклицалъ: *Господь сокрушаяй брани, Господь имя ему* (Исх. 15, 3), ясно научая, что чрезъ Него и въ Немъ *поженетъ единъ тысящы, и два двигнета тмы* (Второзак. 32, 30). Далѣе, когда надлежало у

Него одного просить обычной помощи и молитвами подвигнуть Спасителя къ тому, чтобы Онъ защитилъ его, (Ефремъ) навлекалъ бѣды на свою голову: онъ отправлялъ пословъ къ иноплеменникамъ, ища подкрѣпленія у враговъ, потому что былъ *Ефремъ яко голубь безумный, не имый сердца: Египта моляше, и во Ассиріаны отъ идоша* (Осіи 7, 11), полагая, что избѣгнуть угрожающихъ золъ. Именно: когда въ Самаріи царствовалъ Манаимъ, выступилъ противъ Израиля Фулъ [1]), царь Ассирійскій, котораго потомъ склонили удалиться изъ страны при помощи денегъ и пословъ [2]). Это и есть: *иде Ефремъ ко Ассиріемъ* (4 Цар. 15, 19 ср. 1 Парал. 5, 26). Также и Факей, сынъ Ромеліи, царь Израильскій, нѣкогда нанималъ Раасона, царя Сиріи и воевалъ съ Іудою и потомками Веніамина въ царствованіе Ахаза, сына Іоаѳамова, который, боясь нападенія, склонилъ при помощи посольства и денегъ Ѳеглафаласара Ассирійскаго къ тому, чтобы тотъ помогъ ему; и Ѳеглафаласаръ, взявъ силою Дамаскъ, не оставилъ въ живыхъ и самаго Раасона (4 Цар. 16, 7 — 9). Однако, говоритъ, хотя и ходилъ *Ефремъ ко Ассиріемъ*, хотя покупалъ деньгами и просьбами отсрочку нападенія, хотя посылалъ пословъ къ царю Іа-

---

1) Φύλας, слав. Фула, вм. обычнаго Φουα. Это послѣднее названіе употребляетъ и св. Кириллъ при толкованіи Осіи, 1, 1. Migne, col. 20, c.; ср. перевода стр. 17, примѣч. 3-е.

2) Быть можетъ вмѣсто πρεσβείαις должно читать πρεσβείοις — дарами.

риму, то-есть защитнику или мстителю (это означаетъ „Іаримъ“) [1]),—все таки не превозмогъ божественнаго гнѣва и не устоитъ противъ Бога, когда Онъ будетъ взыскивать за такое страшное отступничество. Не смогъ, говоритъ, даже немного побыть въ покоѣ [2]) подкупленный деньгами, да и никто другой за плату не сможетъ исцѣлить васъ: жало страданій отнюдь не остановится. По истинѣ ужасно — не желать спасенія при помощи вышняго милосердія и расчитывать на помощь людскую, когда Духъ устами блаженнаго Давида взываетъ: *благо есть надѣятися на Господа, нежели надѣятися на человѣка: благо есть уповати на Господа, нежели уповати на князи* (Псал. 117, 8—9), а также и чрезъ пророка Іеремію: *проклятъ человѣкъ, иже надѣется на человѣка, и утвердитъ плоть мышцы своея на немъ, и отъ Господа отступитъ сердце его. И будетъ яко дивія мирика въ пустыни, и не узритъ, егда пріидутъ благая* [3]). *И благословенъ человѣкъ,*

---

1) Ἰαρείμ, вѣрнѣе Ἰαρείβ евр. יָרֵב, соб. = יָרִיב гифиль отъ רִיב, какъ читали Іерон. ultor, Ак. Өед. ὁ δικαζόμενος, κριτής и Халд. Какъ названіе Ассирійскаго царя встрѣчается еще у Ос. 10, 6, и у LXX, въ Сир. Араб. Итал. Слав. и Русск. принимается за собственное имя. Въ последнемъ случаѣ можно относить это имя къ Өеглаөеласару (4 Цар. 16, 7—10). Но можно это слово принимать и за общій титулъ Ассирійскихъ царей, подобно названію: «*великій царь*», какъ 4 Цар. 18, 19.

2) Быть можетъ вмѣсто ἠρεμῆσαι надо читать ἠρεμίσαι — немного успокоить васъ.

3) Повидимому, здѣсь должны бы стоять дальнѣйшія слова: *и обитати будетъ въ сухотѣ, и въ пустыни, въ земли сланѣй, и не обитаемѣй.*

иже надѣется на Господа, и будетъ Господь упованіе его, и будетъ яко древо насажденное при водахъ, и во влагѣ пуститъ кореніе свое, и[1] *не убоится, егда пріидетъ зной, и будетъ на немъ стебліе зелено, и во время бездождія не устрашится, и не престанетъ творити плода* (Іереміи 17, 5—8). Итакъ, лучше прилѣпляться къ Богу, произнося отъ чистаго сердца то мудрое изреченіе: *твой есмь азъ, спаси мя: яко оправданій твоихъ взыскахъ* (Псал. 118, 94).

Ст. 14—15. *Зане азъ есмь яко панѳиръ Ефремови, и яко левъ дому Іудину: и азъ восхищу, и пойду, и возму, и не будетъ изимаяй: пойду, и возвращуся на мѣсто свое, дондеже погибнутъ.*

Ясно указываетъ причину, по которой защитники Ефрема не принесли ему никакой пользы, и почему у него не прекратятся терзанія: *азъ есмь,* говоритъ, *яко панѳиръ Ефремови, и яко левъ дому Іудину.* Ясно, что, если Богъ оставитъ, то спасти не кому, ибо *руку его высокую кто отвратитъ,* какъ написано (Исаіи 14, 27)? А что при постигшихъ ихъ несчастіяхъ они лишены были всякаго снисхожденія, на это прикровенно указываетъ, уподобляя гнѣвъ Свой самымъ страшнымъ и сильнымъ звѣрямъ. Именно: барсъ[2], если на кого бросится, то несется очень быстро

---

1) Въ славянскомъ *и* нѣтъ.

2) *Πάνθηρ*, собственно пантера, или леопардъ (*πάρδαλις*). Въ русской библіи — *левъ*.

и такъ легко дѣйствуетъ ногами, что, почти нельзя замѣтить слѣдовъ и какихъ либо знаковъ на землѣ; а левъ ужасно, оглушительно и громоподобно рыкаетъ на горахъ, что̀ можетъ навести трепетъ на тѣхъ, кто слышитъ, ибо *левъ возреветъ*, сказано, *и кто не убоится* (Амоса 3, 8)? Онъ нападаетъ съ неодолимою силою и бросается съ неудержимою стремительностію; если что̀ захватитъ, то это уже погибло, и никто не можетъ у него отнять добычу. А что барсъ—звѣрь быстрый и какъ бы улетаетъ, схвативъ то, что попадется, левъ же не сокрушимъ, безстрашенъ и неудержимъ, —это самъ доказываетъ, прибавляя: *и азъ восхищу, и пойду, и возму, и не будетъ изимаяй*. Это соотвѣтствуетъ силѣ львовъ, а *восхищу и пойду* указываетъ на *пантира*, который, какъ я сказалъ, дѣйствуетъ подобнымъ образомъ. А что Господь отступитъ отъ оскорбившихъ, прекратитъ почти всякое вспомоществованіе и лишитъ благоволенія, - это поясняетъ словами: *пойду, и возвращуся на мѣсто свое, дондеже погибнутъ*. Божество совершенно неограничено мѣстомъ, и если говорится, что Оно пребываетъ съ кѣмъ, то это въ томъ случаѣ, когда оно даруетъ ему свое благоволеніе; если же говорится, что его нѣтъ при грѣшникахъ, это значитъ, что оно отвращается отъ нихъ и прекращаетъ свое долготерпѣніе. Конечно, это говорится о Богѣ по-человѣчески, а мыслить нужно о Немъ такъ, какъ Ему приличествуетъ.

Стихъ 15 [1]). *И взыщутъ лица моего, егда озлоблени будутъ.*

Снова научаетъ, что не напрасно иногда Богомъ насылаются бѣдствія на тѣхъ, которые имѣютъ неукротимую наклонность къ постыдному и привычку безпрестанно грѣшить, но напротивъ—для ихъ пользы и въ видѣ лѣкарства. Въ самомъ дѣлѣ: презрители божественнаго милосердія, не вѣдая, что великое долготерпѣніе призываетъ ихъ къ покаянію, никогда не избѣгнутъ проявленій гнѣва (Римл. 2, 3—4); когда же ихъ сломитъ жестокость бѣдствія, они узнаютъ полезное, и кому не принесло никакой пользы человѣколюбіе, тѣхъ приводитъ къ познанію полезнаго уничиженіе. Какъ жестокія болѣзни тѣлесныя, не поддающіяся легкимъ лѣкарствамъ, часто побѣждаются огнемъ и желѣзомъ,—такимъ же, думаю, образомъ и по той же причинѣ и недуги, являющіеся въ душѣ человѣческой, если не поддаются доброму слову или не побѣждаются здравымъ размышленіемъ, то уступаютъ труду, наказаніямъ и жестокимъ бѣдствіямъ. Итакъ когда озлоблены будутъ, тогда, и то едва, говоритъ, *взыщутъ лица моего.* У неразумныхъ людей, когда блага находятся въ ихъ власти, не бываетъ яснаго сознанія о томъ, что̀ имъ доставляетъ благодушіе; когда же случится поте-

[1]) Св. Кириллъ заканчиваетъ пятую главу начальными словами 1-го стиха 6-й главы: *ὅταν θλιβῶσιν* (вмѣсто обычнаго: *ἐν τῇ θλίψει αὐτῶν*, слав. *въ скорби своей*). То же раздѣленіе имѣютъ и нѣкоторые греческіе кодексы.

рять столь желанное, тогда-то въ особенности и тѣмъ сильнѣе стремимся къ нему своими желаніями, при этомъ получаемъ и чувство сильнаго отвращенія къ тому, что̀ насъ печалитъ. Посему-то, когда озлоблены будутъ, тогда *взыщутъ лица моего*.

Это изреченіе, думается, съ удобствомъ прилагается и къ таинству Христа и весьма хорошо изъясняетъ искупленіе чрезъ Него и обращеніе къ Богу, ибо подъ взыскуемымъ лицемъ Божіимъ можно разумѣть, и со всею справедливостію, самого Сына, Который есть образъ, сіяніе и выраженіе ипостаси Отца (Евр. 1, 3). Итакъ, истинное лице Бога и Отца есть Сынъ, потому что въ Немъ познается (Отецъ), и видѣвшій Его видѣлъ Отца (Іоанна 14, 9). Такъ называетъ Его и богоглаголивый пѣвецъ, восклицая къ Богу всяческихъ и говоря: *лице твое просвѣти на раба твоего* (Псал. 118, 135). И еще, какъ бы отъ лица увѣровавшихъ и Духомъ пріявшихъ уже на себя образъ Сына (говоритъ): *знаменася на насъ свѣтъ лица твоего Господи* (Псал. 4, 7), ибо, какъ говоритъ пророкъ, *свѣтъ лица нашего Христосъ Господь* [1]) (Плачъ Іереміи 4, 20).

---

1) Въ слав.: *духъ лица нашего помазанный Господь*. У св. Кирилла вмѣсто πνεῦμα поставлено φῶς, — варіантъ, нигдѣ, насколько извѣстно, не встрѣчающійся и, вѣроятно, объясняющійся вліяніемъ предшествующаго цитата.

СВ. КИРИЛЛА АЛЕКСАНДРІЙСКАГО

ТОЛКОВАНІЕ

НА ПРОРОКА ОСІЮ *).

Гл. VI, ст. 1—3. *Утреневати будутъ ко Мнѣ, глаголюще: идемъ и обратимся ко Господу Богу нашему, яко той поби**), и исцѣлитъ ны: уязвитъ и уврачуетъ ны: исцѣлитъ ны по двою дню, въ день третій воскреснемъ, и живи будемъ предъ Нимъ, и увѣмы: поженемъ еже увѣдѣти Господа, яко утро готово обрящемъ его, и пріидетъ намъ яко дождь ранній и поздный земли.*

Выраженіе: *утреневати будутъ* здѣсь повидимому означаетъ, что они, пробудившись какъ бы отъ сна отъ свойственнаго имъ неразумія и какъ бы изъ ночи и тьмы вступивъ наконецъ во свѣтъ и день, наперерывъ другъ предъ другомъ будутъ восклицать, что слѣдуетъ наконецъ обратиться ко Господу. А это есть обращеніе впадшихъ въ заблужденіе и преданныхъ идолопоклонству: ибо плодомъ обращенія бываетъ стремленіе находиться внѣ тьмы, очевидно, демонской, и исполнившись свѣта божественнаго уноситься правильнымъ размышленіемъ къ познанію истиннаго и по естеству Бога и Господа, хотя древле думали, что есть боги и господа въ мірѣ (1 Кор. 8, 5),

*) Продолженіе. См. II, III и IV кн. Твореній Св. Отцевъ за 1891 г.

**) *ἥρπακε* у св. Кирилла и въ авторитетномъ текстѣ LXX, но славянскій слѣдуетъ чтенію: *πέπαικε*, какъ у Θеодорита и нѣкотор., также въ Итал. verberavit.

и доходили до такого неразумія, что и дереву говорили: *отецъ мой еси ты*, и камню: *ты мя родилъ еси* (Іер. 2, 27). Рѣчь продолжаетъ быть образною. Смотри, какъ они какъ бы о львѣ и другомъ звѣрѣ говорятъ: онъ схватилъ (ἥρπακε), *и исцѣлитъ ны*. Поелику Онъ Самъ сказалъ: *и азъ буду яко панѳиръ Ефремови, и яко левъ дому Іудину: и азъ восхищу, и пойду, и не будетъ измиаяй* (Ос. 5, 14), то они удерживаютъ эту образную рѣчь и говорятъ, что восхитившій ихъ всецѣло уврачуетъ. Какъ гнѣвъ Его причинилъ имъ скорбь, такъ блага, полученныя отъ Его милосердія, доставятъ безъ сомнѣнія радость пострадавшимъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ мы уразумѣемъ и то, что если Богъ пошлетъ несчастія на кого-либо, то никто не въ состояніи помочь, и только Онъ Одинъ можетъ исправить положеніе страждущихъ *).

Если же нужно относить смыслъ пророчества ко всѣмъ живущимъ на землѣ; то мы должны принять во вниманіе слѣдующее. Адамъ вь началѣ исказилъ **) природу человѣка; ибо тотъ часъ же явилъ ее достойною проклятія, подвергшись смерти и тлѣнію. Итакъ гнѣвъ поразилъ, а благодать наложила пластырь на рану: ибо Христосъ уврачевалъ насъ, призвалъ къ познанію истиннаго Богосозерцанія, чрезъ Духа явилъ насъ способными къ соблюденію заповѣдей, содѣлалъ насъ опять блаженными, избавивъ отъ тлѣнія и освободивъ насъ отъ древнихъ недуговъ, говорю, грѣховъ и страстей. Сбылось же это надъ живущими на землѣ никакъ не въ первое, или второе время, но какъ бы въ третіе, то есть въ послѣднее и окончательное. Вѣдь всѣхъ временъ счи-

*) букв. положеніе пострадавшихъ для исправленія (улучшенія) нуждается въ Немъ только одномъ.

**) ἥρπασε букв. похитилъ.

тается три, первое, среднее и послѣднее, въ которое явился намъ Христосъ. Посему-то и говорятъ какъ бы по врачебному опыту, что относящееся къ врачеванію совершится съ нами послѣ двухъ дней, такъ какъ пророческое слово употребляетъ день мѣрою для времени. Тогда, говоритъ, *поженемъ еже увѣдѣти Господа. Поженемъ* говорятъ вмѣсто: *употребилъ стараніе.* Тогда и *воскреснемъ и живи будемъ предъ нимъ;* ибо мы воскресли со Христомъ (Кол. 3, 1) *и аще единъ за всѣхъ умре*, то мы живемъ Его жизнію (2 Кор. 5, 15) и уже не удалены отъ очей Божіихъ за преступленіе и не отвергнуты за грѣхъ: но допущены уже къ созерцанію Бога и получили дерзновеніе у Него, по причинѣ оправданія во Христѣ. А что чрезъ Него мы познали и Самого Отца и что Сынъ, ставшій подобнымъ намъ, есть для насъ полнота всякаго блага, это они исповѣдуютъ, говоря: *яко утро готово обрящемъ его*, то есть, какъ свѣтъ восходящій, какъ солнце, какъ сіяніе, по мировании тьмы. Будетъ *же намъ яко ранній и поздный дождь*, то есть Онъ орошаетъ насъ, принявшихъ вѣру и правильно познавшихъ явленіе Его — двоякимъ, думаю, способомъ: именно: Онъ открываетъ въ Духѣ познаніе древнихъ, законныхъ и сверхъ того пророческихъ наставленій. (Это, думаю, и есть *ранній дождь*); къ сему же присоединяетъ какъ бы позднее разумѣніе евангельскихъ наставленій и вожделѣнную благодать апостольскаго благовѣствованія. И стали мы, какъ говоритъ пророкъ, *земля желанная* и можетъ быть о насъ поетъ блаженный Давидъ, говоря: *посѣтилъ еси землю, и упоилъ еси ю, умножилъ еси обогатити ю* (Псал. 64, 10). Посему она дала плодъ свой во сто, шестьдесятъ и тридцать, по слову Спасителя (Матѳ. 13, 8).

Ст. 4. *Что ти сотворю Ефреме? что ти сотворю Iудо? милость бо Моя *) яко облакъ утренній, и яко роса рано падающая* (*πορευομένη*).

Это рѣчь не поставленнаго въ затруднительное положеніе; ибо не невѣдалъ Богъ, что̀ полезно заблуждающимся, и не былъ безсиленъ для совершенія того, что могло послужить на пользу попавшимъ въ діавольскія сѣти. Напротивъ онъ обвиняетъ ихъ за то, что хотя у нихъ не было никакого недостатка въ средствахъ для уврачеванія, однакожъ они добровольно склонились къ совершенію того, что незаконно. Это подобно тому, какъ если бы такъ говорилъ: какихъ средствъ попеченія и помощи небыло употреблено? и что сдѣлаю послѣ всего этого? Какъ же удалишь ты свою болѣзнь? И какими наконецъ врачествами ты можешь получить исцѣленіе? Вѣдь у васъ во власти была возможность—мою благость и несравненное человѣколюбіе принять, какъ облако, утучняющее, и притомъ весьма богато, и какъ утреннюю росу, орошающую, и притомъ изобильно: но вы, говоритъ, все это не удостоили никакого вниманія и ни во что поставили столь священную и многожеланную благодать.

Но смыслъ пророчества можетъ быть отнесенъ въ особенности къ дару, полученному чрезъ Христа, ибо Онъ есть облако орошающее и роса утучняющая и притомъ *утренняя*, потому что (явился) нѣкоторымъ образомъ послѣ ночи, подъ которою разумѣется мракъ и тьма діавольская. Итакъ снисходитъ съ небеси: ибо Слово пришло къ намъ свыше и отъ Отца. *Проходящею же* (*πορευομένη*) называется потому, что она распространяется по всей поднебесной; ибо спасительная проповѣдь весьма широка и какъ бы расширяется

*) Въ слав *ваша* греч *ὑμῶν* такъ во всѣхъ авторитетныхъ спискахъ LXX, въ евр. и во всѣхъ переводахъ, т е милость къ вамъ, о васъ

по всей поднебесной, тогда какъ законъ нѣкоторымъ образомъ былъ стѣсненъ и вращался только въ странѣ іудейской: *вѣдомъ во Іудеи Богъ*, по слову Псалмопѣвца (75, 2); Спасителя же и Избавителя всѣхъ, то есть Христа, познала вся вселенная.

Ст. 5. *Сего ради пожахъ пророки ваша, убихъ я словесемъ устъ моихъ.*

Истребленіе вводящихъ въ заблужденіе есть доказательство благорасположенія и любви (Бога) къ нимъ (Израильтянамъ); ибо во Израили по временамъ появлялись лжепророки, которые привязаны были къ жертвенникамъ Ваала, вводили въ заблужденіе другихъ и сами заблуждались, по написанному (2 Тим., 3, 13). Но они по временамъ избиваемы были, когда Богъ повелѣвалъ это и произносилъ надъ ними праведный приговоръ. Такъ однихъ избилъ Илія около жертвенника Ваала за то, что они пустословили и говорили: *послушай насъ, Ваале, послушай насъ* (3 Цар. 18, 26), другихъ же умертвилъ Іиуй, котораго помазалъ на царство во Израили блаженный пророкъ Елиссей чрезъ одного изъ сыновъ пророческихъ, что было также по повелѣнію Бога (4 Цар. 9, 1). Когда онъ былъ помазанъ на царство, послѣ того какъ Богъ прогнѣвался на обольстителей, тогда онъ (Іиуй) прежде всего убилъ Ахаава, послѣ него Іезавель, потомъ сыновъ его, находившихся во всей Самаріи. Сдѣлавъ видъ, что хочетъ совершить праздникъ Ваалу, онъ собралъ всѣхъ лжепророковъ, и притворившись желающимъ принести жертву, закололъ ихъ всѣхъ по одиночкѣ, собранныхъ въ домъ (4 Цар. 10, 19—25). А самого Ваала ниспровергъ и алтари его сожогъ, какъ написано объ этомъ. Итакъ что избіеніе лжепророковъ было, какъ я сказалъ, доказательствомъ благорасположенія и любви (Бога)

къ Израилю, этому онъ научилъ, говоря: *сего ради пожахъ пророки ваша.* Весьма хорошо говоритъ: *пожахъ;* ибо они пали во множествѣ, срѣзанные подобно колосьямъ.

Ст. 5. 6. *И судъ мой яко свѣтъ изыдетъ: зане милости хощу, а не жертвы, и увѣдѣнія Божія, нежели всесожженія.*

Указываетъ и на другой видъ благорасположенія и любви къ нимъ, который, еслибы былъ приведенъ въ исполненіе, согласно съ Его волею, то былъ бы спасенъ весь Израиль и Іуда: ибо Богъ и Отецъ не только уничтожилъ множество нечестивыхъ лжепророковъ, предавъ ихъ заслуженной смерти, но и послалъ въ свое время самого Сына, Открывшаго благую Его волю прежде другихъ потомкамъ Израиля и яснымъ содѣлавшаго судъ Его. Посему и говорилъ устами Давида слѣдующее: *азъ поставленъ есмь царь отъ него надъ Сіономъ горою святою его, возвѣщаяй повелѣніе Господне* (Псал. 2, 6). И Самъ отъ Себя ставъ подобнымъ намъ, то есть, человѣкомъ, говоритъ: *о себѣ не глаголю, но пославый мя Отецъ той мнѣ заповѣдь даде, что реку и что возглаголю* (Іоан. 14, 10: 12, 49).—Итакъ *изыдетъ судъ мой,* говоритъ, *яко свѣтъ,* то есть, моя воля неприкрытая загадками, но прямо и открыто будетъ предложена умамъ всѣхъ. А что Еммануилъ, нѣкогда пришедши, будетъ призывать заблудившихся не къ законному служенію и будетъ убѣждать къ почитанію не того, что въ образахъ и тѣняхъ, напротивъ будетъ приводить къ доброй жизни, справедливости и милосердію и любви другъ къ другу и къ истинному, безошибочному познанію Бога и сдѣлаетъ ясною цѣль суда, — объ этомъ говоритъ: *зане милости хощу, а не жертвы, и увѣдѣнія Божія, нежели всесожженія.* Ибо что говоритъ Спаситель?

Вся убо, елика аще хощете, да творятъ вамъ человѣцы, тако и вы творите имъ (Матѳ. 7, 12). Показывая же, что у Бога особенно почтенна любовь, говоритъ: *о семъ разумѣютъ вси, яко мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Іоан. 13, 35). А что онъ приводилъ умъ приходящихъ къ Нему къ познанію истиннаго Бога,—кто можетъ усумниться въ этомъ? Ибо Онъ указывалъ намъ на Себя, какъ на образъ Родившаго Его, говоря истинному ученику Своему Филиппу: *не вѣруеши ли, яко азъ во Отцѣ, и Отецъ во мнѣ есть? видѣвый мене видѣ и Отца. Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 14, 9. 10; 10, 30). А если кто захочетъ сказать, что Самъ Сынъ есть милость Отца, превосходящая жертву и всесожженіе, тотъ будетъ понимать правильно; ибо такъ Онъ называется въ богодухновенномъ Писаніи. Такъ Самъ Богъ и Отецъ нѣгдѣ говорилъ намъ о Немъ: *приближися бо спасеніе мое пріити, и милость моя откроется* (Иса. 56, 1). И пророкъ (говоритъ) къ Нему: *яви намъ Господи милость твою, и спасеніе твое даждь намъ* (Псал. 84, 8). Поистинѣ Христосъ есть милость отъ Отца, потому что Онъ уничтожаетъ грѣхи, прощаетъ преступленія, оправдываетъ вѣрою, спасаетъ погибшихъ, избавляетъ отъ смерти и чего еще самаго лучшаго не подаетъ намъ? Итакъ лучше жертвы и всесожженій познаніе Бога, какъ бы совершаемое во Христѣ; ибо чрезъ Него и въ Немъ мы почтили Отца и получили оправданіе вѣрою.

Ст. 7. *Сіи же суть яко человѣкъ преступаяй завѣтъ.*

Стараясь со всѣхъ сторонъ и какъ можно лучше изслѣдовать истину, мы теперь должны сказать, что въ еврейскомъ изданіи вмѣсто: *яко человѣкъ* читается: *яко Адамъ преступаяй завѣтъ*, такъ что можно разумѣть такое преступленіе Израильтянъ, какое совер-

шилъ Адамъ. Хотя у него и была возможность имѣть ближайшее общеніе съ Богомъ и пребывать въ безсмертіи и наслаждаться райскими удовольствіями, но онъ пренебрегъ божественною заповѣдію, потомъ погибъ постыднѣйшимъ образомъ и неожиданно лишился первобытнаго блаженства. Такъ и они (разумѣю опять Израильтянъ) хотя и пользовались благоволеніемъ и любовію Бога всяческихъ, имѣли въ Немъ Спасителя и защитника, подающаго имъ милость какъ облако раннее и какъ росу утреннюю нисходящую, изводящаго какъ свѣтъ судъ свой, и удостоивающаго ихъ служенія по закону, — но оказались нерадивыми въ отношеніи къ тому, что необходимо для нихъ самихъ и полезно для ихъ благополучія и славы, и презрѣли Бога, Владыку всяческихъ, хотя Онъ ясно говорилъ чрезъ премудраго Моусея: *не сотвори себѣ кумира, ни всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею* (Исх. 20, 4) и опять: *да небудутъ тебѣ бози иніи развѣ мене* (—3). Поелику же они подобно первому, то есть Адаму, впали въ отступленіе: то и они сами всецѣло отпали отъ Того, Кто могъ доставить имъ радость, ибо преступили завѣтъ.

Если же понимать это пророчество таинственнѣе, какъ пророчество о Христѣ: то мы уясняя смыслъ сказаннаго, скажемъ еще слѣдующее. Богъ и Отецъ послалъ съ небесъ Сына, чтобъ просвѣтилъ Израильтянъ и сдѣлалъ яснымъ судъ Его и научилъ оставить древнія жертвы и всесожженія по закону, напротивъ помиловалъ, оправдавъ вѣрою, и призвалъ къ познанію истиннаго Бога; ибо чрезъ Него и въ Немъ мы узрѣли Отца и имѣли *приведеніе* къ Нему (Еф. 2, 18), какъ нѣгдѣ говоритъ объ этомъ священное Писаніе. Но Израильтяне сдѣлались *яко человѣкъ*

преступаяй завѣтъ. Что это значитъ, — объ этомъ, насколько могу, скажу опять. Кто преступаетъ завѣщаніе, написанное другимъ, тотъ или самъ не вступаетъ во владѣніе наслѣдствомъ, назначеннымъ отъ писавшаго, или же другихъ, вписанныхъ въ завѣщаніи, лишаетъ того, что имъ назначено здѣсь въ завѣщаніи. Нѣчто такое совершили Іудеи и притомъ по отношенію ко Христу. Какъ или какимъ способомъ? Богъ и Отецъ даровалъ Христу какъ бы нѣкоторый славный и изрядный удѣлъ—владычество надъ народомъ, ибо онъ вопіялъ, говоря: *азъ поставленъ есмь царь отъ него надъ Сіономъ горою святою его* (Псал. 2, 6), — и далъ Сыну духовный виноградникъ, то есть, Израиля, *виноградъ бо Господа Саваоѳа*, по написанному, *человѣкъ Іудинъ, новый садъ возлюбленный* (Иса. 5, 7). Но, какъ сказалъ блаженный евангелистъ Іоаннъ, *во своя пріиде, и свои его не пріяша* (1, 11), ибо вывели его за ворота города и предали смерти, говоря: *сей есть наслѣдникъ: пріидите убіемъ его и удержимъ достояніе его* (Матѳ. 21, 38). Замѣть же, какъ они сдѣлались *яко человѣкъ преступаяи завѣтъ*. Ты позналъ наслѣдника, такъ отдай же предназначенное ему наслѣдство. Итакъ они преступили завѣщаніе Отца, лишая наслѣдника наслѣдства, насколько отъ нихъ зависѣло; но и сами не приступили къ благодати и не достигли даннаго имъ отъ Бога наслѣдія. Богъ чрезъ пророка сказалъ: *се дніе грядутъ, глаголетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Іудину завѣтъ новъ, не по завѣту, егоже завѣщахъ отцемъ ихъ, въ день, въ онь же емшу ми за руку ихъ, извести я изъ земли Египетскія* (Іер. 31, 31. 32). Если кто сравнитъ новый завѣтъ съ первымъ, то уразумѣетъ весьма большое различіе благъ обѣтованныхъ. Тамъ обѣтована была имъ земля Аморреевъ и Гергесѣевъ и Евеевъ

и Іевусеевъ; новый же завѣтъ, то есть, Христовы установленія чрезъ вѣру призывали къ сыноположенію Божію, къ безсмертію и жизни безконечной, къ общенію съ Богомъ чрезъ Духа, къ царству небесному. Но они не восхотѣли имѣть назначеннаго имъ отъ Бога и Отца чрезъ Сына наслѣдія. Итакъ они оскорбили Бога двоякимъ способомъ, — и преступая завѣтъ, и изгнавъ, насколько отъ нихъ зависѣло, наслѣдника изъ даннаго ему Отцемъ наслѣдства, лишившись впрочемъ и сами того, что было даровано имъ отъ Бога во Христѣ.

Ст. 8. *Тамо презрѣ* *) *мя Господь, градъ дѣлаяй суетная, мутящій воду, и крѣпость твоя* **) *мужа разбойника.*

Рѣчь опять возвращается къ изображенію преступленій, за которыя по справедливости было истреблено нечестивое множество бывшихъ у нихъ лжепророковъ. *Тамо,* говоритъ, то есть въ то время, въ которое палъ Израиль и дошелъ до такого состоянія, что рѣшили поклоняться демонамъ (ибо это и означаетъ *тамо,* понимаемое въ смыслѣ событій, а не въ смыслѣ мѣста), до крайности презрѣлъ меня Галаадъ. Это — городъ по ту сторону Іордана, назначенный для левитовъ по закону Моѵсееву. Итакъ это былъ городъ жрецовъ и левитовъ. Но они, обязанные другихъ отвращать отъ заблужденія и руководить къ истинѣ и къ познанію полезнаго (*понеже устнѣ бо іереовы сохранятъ разумъ, и закона взыщутъ отъ устъ его* Мал. 2, 7), сами сдѣлались изобрѣтателями идоловъ и художниками суетныхъ, *дѣлали суетная,* то есть идоловъ. *Мутили и воду,* то есть

---

*) Въ Слав. *Тамо презрѣша мя. Галаадъ...* какъ въ Компл. изд.

**) Въ слав. прибавлено: *яко* мужа разбойника, какъ въ нѣкоторыхъ.

для народной толпы служили причиною смятенія. Въ Свящ. Писаніи обыкновенно безчисленное множество людей уподобляется водѣ. Посему о странѣ Вавилонской и Ниневійской, отличавшейся многочисленнымъ народонаселеніемъ, говоритъ: *аки купьль водная воды ея* (Наум. 2, 7.) вмѣсто: какъ купѣль полна водъ, такъ народъ ея. Или и другимъ способомъ мутили воду, предлагая приходящимъ къ нимъ какъ бы нѣкоторое мутное и грязное ученіе и дѣлая грубымъ умъ людей неопытныхъ, ибо учили покланяться идоламъ. Посему Богъ всяческихъ устами пророка Іезекіиля опять обвинялъ ихъ и къ нимъ, какъ къ овнамъ и вожакамъ стада вопіялъ, говоря: *и вы овцы моя, сія глаголетъ Господь: се азъ разсужду между овцею и овцею, и овномъ и козломъ. Не довольно ли вамъ, яко на благой пажити пасостеся, и останокъ пажити вашея ногами вашими попирасте, и устоявшуюся воду пивасте и останокъ ногами вашими возмущасте: и овцы моя попраніемъ ногъ вашихъ живяху, и возмущенную воду ногами вашими піяху* (Іезек. 34, 17—19). Потомки Левія, будучи свѣдущи въ законѣ, и имѣя какъ бы прекрасное пастбище и прозрачную и чистую воду — ученіе Моусея, въ достаточной мѣрѣ способное руководить къ познанію истины, нѣкоторымъ образомъ попирали пастбище и мутили воду, предлагая грубое, грязное и исполненное земной нечистоты ученіе тѣмъ, которые на подобіе овецъ слѣдовали за ними, какъ за овнами. Посему граждане и жители Галаада привлекаются къ суду, какъ мутящіе воду и изобличаются, какъ обладающіе силою мужа разбойника. А въ какомъ смыслѣ намъ слѣдуетъ понимать это, мы постараемся уяснить, толкуя послѣдующія слова.

Ст. 9. 10. *Скрыша жерцы путь* *), *убиша Сікіму*,

---

*) Въ Слав. прибавлено: *Господень*, какъ въ Алекс. спискѣ, въ Итал. пер. и др.

яко беззаконіе сотвориша въ дому Исраилевѣ. Видѣхъ грозная тамо, блуженіе Ефремово, осквернися Исраиль и Іуда. *).

Рѣчь святыхъ пророковъ напоминаетъ о такихъ иногда историческихъ событіяхъ, о которыхъ если бы кто захотѣлъ умолчать, не могъ бы изъяснить смысла сказанныхъ словъ. Посему тѣмъ, которые желаютъ ясно истолковать приведенныя слова и всегда стремятся сдѣлать что нибудь полезное своимъ слушателямъ,— необходимо преодолѣть лѣность. Итакъ, теперь же приступимъ къ этому. Сикима есть небольшой городъ по ту сторону Іордана въ сосѣдствѣ съ Галаадомъ, который, какъ мы сказали прежде, отданъ былъ потомкамъ Левія, когда Іисусъ Навинъ раздѣлялъ землю обѣтованія. Случилось, что во время святого праздника, установленнаго закономъ, говорю, праздника кущей, когда всѣ отовсюду обыкновенно приходили во Іерусалимъ, какъ требовалъ того законъ,—и нѣкоторые изъ Сихемлянъ, или вслѣдствіе мученій совѣсти и раскаянія въ своемъ заблужденіи, или вслѣдствіе призванія Богомъ къ благоразумію, пожелали наконецъ показать повиновеніе законамъ и постарались придти во Іерусалимъ и совершить тамъ праздникъ по закону. Это было нѣкоторымъ началомъ какъ бы обращенія и прекращенія привязанности къ служенію идоламъ. Чтобы нѣкоторые изъ Израильтянъ, то есть, принадлежащихъ къ десяти колѣнамъ, не приходили изъ Самаріи во Іерусалимъ для совершенія жертвы и праздниковъ, установленныхъ законами, и потомъ мало по малу не возвращались къ древней религіи и не дѣлались подданными царства Іудейскаго,

*) Въ Славян. это мѣсто читается такъ: *убиша Сікіму, яко беззаконіе сотвориша. Въ дому Израилевѣ видѣхъ грозная: тамо блуженіе Ефремово: осквернися Исраиль и Іуда.*

Іеровоамъ съ самаго начала измыслилъ телицъ и повелѣлъ жалкій совершать имъ все установленное закономъ, воздавая собственнымъ изобрѣтеніямъ славу, подобающую Богу. Съ цѣлію доставить безопасность своему царствованію, онъ отнялъ у Бога какъ бы собственныхъ Его подданныхъ. Итакъ нѣкоторые изъ Сихемлянъ пытались ходить во Іерусалимъ, но жители сосѣдняго Галаада удерживали ихъ отъ этого, хотя они, какъ я сказалъ, происходя отъ племени левитскаго, поставлены были на священнослуженіе по закону. Такъ какъ они дѣлали суетная (ибо были художники идоловъ): то приходили въ гнѣвъ при опасеніи, какъ бы не пришло въ совершенный упадокъ ихъ искусство, еслибы Израиль наконецъ отвратился отъ служенія идоламъ. А когда не повиновались ихъ словамъ, прибѣгали къ нечестивымъ замысламъ и дѣйствіямъ. Стали подговаривать нѣкоторыхъ дѣлать разбойническія нападенія на срединѣ пути (во Іерусалимъ) и звѣрски избивали Сихемлянъ, если они рѣшались идти во Іерусалимъ, вопреки ихъ желанію. И такимъ образомъ очень многіе погибли. Иные же спасались и имѣли возможность избѣжать ихъ руки, но лишившись того, что несли съ собою для жертвы, едва-едва возвращались въ свое отечество. Посему Владыка всяческихъ обвиняетъ жителей Галаада въ томъ, что они какъ левиты и священнослужители и призванные управлять другими хотя и были обязаны показывать заблуждающимся свѣтлый путь благочестія по закону: но они напротивъ скрывали его, не позволяя право мудрствовать тѣмъ, которые или по собственной волѣ, или вслѣдствіе высшаго внушенія возбуждены были къ рѣшимости освободиться наконецъ отъ демонскаго заблужденія. Итакъ *скрыша*, говоритъ, *жерцы путь Господень*. Это тоже самое, что

иначе ясно сказано другимъ пророкомъ: *священницы не рекоша, гдѣ есть Господь? и держащіи законъ не вѣдѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя* (Іер. 2, 8). Но дѣянія Галаадитянъ не ограничивались этимъ. Кромѣ того, что скрывали путь Господень, они еще и убивали Сихемлянъ, предавая ихъ въ руки разбойниковъ. Посему Онъ и говорилъ Галааду: *и крѣпость твоя яко мужа разбойника.*

Смотри, какъ Богъ приводитъ намъ на память древнюю исторію и воспоминаетъ о древнихъ преступленіяхъ Левія. То, о чемъ я говорю, заключается въ слѣдующемъ. Дина, дочь Іакова или Израиля (ибо Іаковъ переименованъ былъ въ Израиля) нѣкогда вышла изъ шатра отца, потому что пожелала видѣть дочерей туземныхъ жителей. Это было въ Сихемѣ. Тогда увидѣвъ дѣвицу Сихемъ, сынъ Емморовъ, неожиданно изнасиловалъ и лишилъ ее дѣвства. Братья дѣвушки, Левій и Симеонъ, сильно вознегодовавъ на это, умышляютъ коварство. Они уговорили жителей Сихема обрѣзаться. Когда же это было исполнено, они совершенно истребили Сихемлянъ, еще болѣвшихъ и изнемогавшихъ отъ страданій; и на упрекъ отца за необузданность гнѣва говорили слѣдующее: *аки блудницу ли возимѣютъ сестру нашу* (Быт. 34, 31)? Объ этомъ событіи и напоминаетъ намъ теперь, съ нѣкоторою утонченностію *) говоря: *убиша Сікіму, яко беззаконіе сотвориша въ дому Израилевѣ.* Тогда, говоритъ, они были виновны, потому что согрѣшили противъ дома Іакова, или Израиля, лишивши невинности дѣвицу, посему мы и убили Сикиму. Но нынѣ, говоритъ, они хотѣли обратиться къ Богу, возлюбить установленія закона, принести жертвы, со-

*) *μετά τινος ἤθους* лат. cum quadam urbanitate ac dissimulatione.

вершить праздники и наконецъ удалиться отъ помысловъ объ идолослуженіи. Что же Левиты? *Скрыша путь Господень, убиша Сікіму.* Ужели и нынѣ будутъ обвинять въ томъ, что совершили беззаконіе въ дому Израилевѣ? Какая дѣва обезчещена нынѣ? Противъ какой Дины они согрѣшили? Какія преступленія Сихемлянъ, когда они почтили Бога, когда они обнаружили любовь къ правильному настроенію мыслей и горячее желаніе исполнять требованія закона? Итакъ *видѣхъ*, говоритъ, *ужаснѣйшее тамъ любодѣяніе Ефрема.* Какъ будто кто-то поражонъ удивленіемъ, и весьма справедливо, видя, что родъ священный и избранный до такой степени удалился отъ любви къ Богу, что они не только сдѣлались изобрѣтателями идоловъ для другихъ, но и препятствуютъ имъ выражать свою любовь къ Богу. Итакъ *осквернися*, говоритъ, *Исраиль и Іуда*, такъ что если они и подвергнутся чему либо ужасному; то пусть никто не обвиняетъ гнѣвающагося на нихъ Бога.

Ст. 11. *Начни объимати виноградъ себѣ, егда возвращу плѣненіе людей моихъ, егда исцѣлю Исраиля.*

Пророческая рѣчь опять обращается къ жителю Галаада и говоритъ, что я, какъ Богъ, началъ врачевать и обращать Израиля. И Сихемляне наконецъ пожелали подклонить выю свою Богу и совершать праздники, не Іеровоамомъ, но закономъ установленные и удалиться отъ незнаю какъ изобрѣтеннаго заблужденія. Ты же, Галааднтянинъ, какъ бы стригъ ихъ и обиралъ какъ виноградникъ и изъ награбленнаго пріобрѣлъ себѣ богатство неправедное. Посему опять съ нѣкоторою утонченностію *) восклицаетъ: *начни объимати виноградъ себѣ.* Симъ какъ бы говоритъ, а если не говоритъ, то тонко даетъ понять,

*) Ἐν ἤθει лат.: cum irrisione quadam.

что и я сдѣлаю тебя начаткомъ наказуемыхъ. Начиная стричь Израиля и какъ бы собирать виноградъ съ совершителей столь ужаснаго нечестія, Я сдѣлаю тебя начаткомъ гнѣва. Нужно знать, что Фулъ, царь Ассирійскій, первый сдѣлавшій нападеніе на Самарію и на Израиля, отвелъ въ плѣнъ прежде всего колѣна, жившія по ту сторону Іордана. А тамъ Галаадъ былъ единственнымъ городомъ. Итакъ, какъ ты, Галаадитянинъ, бралъ себѣ добытое грабительствомъ, когда Я обращалъ къ Себѣ Израиля и начиналъ врачевать его: такъ и Я, предавши Израиля Ассиріянамъ, сдѣлаю тебя начаткомъ отводимыхъ въ плѣнъ.

Древнія преступленія сродны съ преступленіями Іудеевъ противъ Христа. Богъ и Отецъ призывалъ всего Израиля къ тому, чтобъ онъ имѣлъ самыя лучшія стремленія и прекратилъ служеніе по закону и вмѣсто него избралъ новое и евангельское. Но они не мало противились тѣмъ, которые обращали и призывали ихъ къ исцѣленію, какъ написано, что *уже бяху сложилися жидове, да, аще кто его исповѣсть Христа, отлученъ отъ сонмища будетъ* (Іоан. 9, 22). А начальники ихъ слышали: *горе вамъ книжницы и фарисее лицемѣри, яко взясте ключъ разумѣнія: вы не входите, ни входящихъ оставляете внити* (Матѳ. 23, 13; Лук. 11, 52). Посему они преданы врагамъ и подверглись тяжкимъ наказаніямъ за неистовство противъ Христа.

Гл. VII, ст. 1. 2. *И открыется неправда Ефремова и злоба Самарійска, яко содѣлаша лжу: и тать къ нему внидетъ совлачаяй разбойникъ на пути его: яко да воспоютъ вкупѣ, аки поющіи сердцемъ своимъ.*

Владыка всяческихъ истинно благъ по природѣ и *милостивъ, долготерпѣливъ и многомилостивъ* (Іоил.

2, 13). Пока Онъ долго терпитъ согрѣшающимъ, до тѣхъ поръ преступленія ихъ какъ бы сокрыты; когда же Онъ начинаетъ гнѣваться и посылаетъ наказанія и не дозволяетъ наслаждаться спокойствіемъ, тогда преступленія становятся ясными, кажутся какъ бы уже открытыми и, какъ бы выставленныя на средину, обыкновенно бываютъ доступны взорамъ всѣхъ. Это и будетъ теперь, говоритъ, съ Ефремомъ и Самаріею. Подъ Ефремомъ здѣсь разумѣй царскій въ Самаріи родъ, изъ котораго произошолъ Іеровоамъ и его потомки. Подъ Самаріей же разумѣй находящихся въ Самаріи, то есть, десять колѣнъ. Говоритъ, что откроются грѣхи ихъ по такого рода причинамъ, *яко содѣлаша лжу,* совершая пустое и гнилостное служеніе и сдѣлавшись художниками идоловъ, какъ я сказалъ, и *яко тать*, то есть разбойникъ, *къ нему внидетъ*, вмѣсто: вошолъ и нашолъ отдыхъ и остановился у него воръ, совершающій грабительство на дорогѣ, чтобъ изъ этого ясно было, говоритъ, что они имѣютъ согласное сердце, созвучное очевидно и единомысленное. Такъ одни грабили тѣхъ, которые хотѣли идти во Іерусалимъ, другіе же раздѣляли съ ними преступленія, нечестиво получая часть изъ награбленнаго.

И начальники іудейскіе радовались, когда увѣровавшіе во Христа подвергались сильнымъ нападеніямъ, и становились участниками въ нападеніи и разбоѣ другихъ, радуясь гоненію на вѣрныхъ и въ свою душу и сердце принимая сатану, какъ нѣкоего разбойника, лишающаго ихъ душу всякаго благочестія, чтобъ они имѣли сердце, согласное съ нимъ. Какъ *прилѣпляяйся Господеви единъ духъ есть съ* Господемъ (I Кор. 6, 17): такъ точно, думаю, прилѣпляющійся къ сатанѣ будетъ имѣть одно сердце съ нимъ.

Ст. 2. *Вся злобы ихъ помянухъ: нынѣ обыдоша ихъ совѣти ихъ, противу лицу ми быша.*

Пока еще мы грѣшимъ сносно и умѣренно, какъ люди и имѣющіе природу, удобопреклонную ко злу, до тѣхъ поръ Богъ, по свойственному Ему человѣколюбію, не взыскиваетъ съ насъ: ибо *позна созданіе наше. помяну, яко персть есмы,* по слову Псалмопѣвца (Псал. 102, 14). Но какъ скоро совершается нами что нибудь великое, необычайное и по истиннѣ невыносимое, что наконецъ раздражаетъ и самую кротость судьи и какъ бы невольно возбуждаетъ къ гнѣву: тогда Онъ, такъ сказать, обращается къ воспоминанію о грѣхахъ, совершонныхъ нѣкоторыми. Посему и говоритъ объ Ефремѣ и Самаріи: *вся злобы ихъ помянухъ.* Кажется и здѣсь пророческое слово хочетъ намекнуть намъ о прежнемъ. По благости Своей, говоритъ, Я простилъ убійство Сихемлянъ, погибшихъ отъ Левіи за оскорбленіе Дины дочери Іакова, но такъ какъ они совершили убійство и теперь, то Я вспомню и древнюю ихъ неправду и подвергну ихъ наказанію и за прежніе грѣхи, какъ убійцъ и жестокихъ людей. Посему *обыдоша ихъ*, говоритъ, *совѣти ихъ,* — какъ бы такъ говоритъ: они уже осаждены своими собстверными нечестивыми желаніями и замыслами: нѣкогда лукавствомъ и обманомъ избили жителей Сихема, нынѣ разбойнически—(избили)даже и обращающихся къ Богу. Такъ какъ грѣхи, превышающіе всякое слово, наконецъ *противу лицу ми быша:* то Я, говоритъ, не буду снисходить къ такимъ беззаконіямъ и не буду оставлять безъ вниманія и откладывать за нихъ наказаніе.

Обыдоша Іудеевъ *совѣти ихъ* и въ томъ, что они замышляли противъ Христа; ибо они убили пророковъ, пока Богъ долготерпѣлъ имъ. Но послѣ того,

какъ они сдѣлались убійцами Господа, *обыдоша ихъ совѣти ихъ* и Богъ всяческихъ вспомянулъ всѣ ихъ беззаконія.

Ст. 3. *Злобами своими возвеселиша царей* *) *и лжами своими князей.*

Тѣмъ, которые стремятся дѣлать добро и жить сообразно съ закономъ, надлежало, говорить, умилостивлять къ себѣ Избавителя и радовать Спасителя и Того, Кто имѣетъ неодолимую крѣпость для этого. Они же, сдѣлавшись весьма небрежными къ тому, что необходимо для ихъ жизни и полезно для благоденствія, не дѣлали этого и ни во что ставили оскорблять Бога. Они угождали своимъ царямъ и начальникамъ, доставляя имъ радость своею готовностью на все имъ пріятное и причиняя оскорбленіе Богу въ наслажденіе и удовольствіе обольстителямъ. Обличаетъ опять въ томъ, что они послѣдовали за Іеровоамомъ и подчиненными ему вождями и немедленно согласились съ тѣмъ, кто измыслилъ служеніе золотымъ тельцамъ и хотѣлъ беззаконно привести ихъ и къ другому служенію. Да надлежало тому, кто имѣетъ истинную любовь къ Богу, мужественно противодѣйствовать ихъ замысламъ и весьма постыднымъ предпріятіямъ и постараться воспрепятствовать безумствующимъ, чтобъ они не особенно спѣшили доставлять имъ удовольствіе.

Истинный же смыслъ это изрѣченіе получаетъ, если опять понимать его въ отношеніи къ распинателямъ Еммануила. Говоря ложь о немъ и клевету на Него, они доставляли радость Ироду и Понтію Пилату и начальникамъ синагоги. Такъ и божественный Петръ въ одно время говорилъ Отцу и Богу

---

*) Въ Слав. *царя*, какъ Комплют.

всяческихъ: *собрашася бо во истину во градѣ семъ на святаго отрока твоего, его же помазалъ еси, Иродъ же и Понтійскій Пилатъ съ языки и людми Израилевыми* (Дѣян. 4, 27).

Ст. 4. *Вси любодѣющіи, яко пещь жегома на печеніе сожженія отъ пламени, отъ примѣшенія тука, дондеже вскиснетъ то *). День **) царей вашихъ.*

Здѣсь ясно повѣствуется намъ о томъ, что они нѣкоторымъ образомъ злодѣйствами своими увеселяли царей и ложью начальниковъ своихъ. Таковъ историческій смыслъ (этого изрѣченія), который если кто разсмотритъ, тотъ въ совершенствѣ уразумѣетъ значеніе пророчества. Итакъ, когда отложились десять колѣнъ и надъ ними воцарился нечестивый Іеровоамъ, — онъ сильно опасался, какъ бы они, ходя во Іерусалимъ ради совершенія праздниковъ, установленныхъ закономъ, постепенно не получили расположенія—опять подчиниться власти Іуды, и, вспомнивъ о древнихъ обычаяхъ, не убили его или насильственно не отняли наконецъ у него власть надъ собою. По этой причинѣ онъ, ненавистный Богу и жалкій, замышляетъ освятить для нихъ золотыхъ телицъ и придумываетъ способъ нечестиваго идолослуженія и рѣшается установить новые праздники телицамъ, какъ говоритъ объ этомъ преданіе Евреевъ (3 Цар. 12, 26—32). Итакъ въ началѣ онъ не мало боялся, какъ бы сочувствующіе древнему и отъ отцевъ преданному имъ служенію не отложились отъ его власти, или не убили его, какъ я сказалъ, и отвергнувъ его замыселъ, опять не рѣшились возвратиться къ прежнему царю, испытывая скорбь и спра-

*) *ἀυτό*, слав. *то все*, слѣдуя чтенію· *ἀυτὸ ὅλον*.

**) Слав. *Во дни царей вашихъ* и слова эти отнесены къ слѣдующему стиху, какъ въ авторитетномъ текстѣ LXX, Итал., Вульгатѣ и Евр.

ведливое негодованіе при видѣ оскорбленія Моусея и попранія ими божественной заповѣди. Посему-то, будучи лукавъ какъ лисица, онъ разсылаетъ во Израилѣ многихъ, которые внушали и говорили, что имъ слѣдуетъ сдѣлать тельца и вновь установить собственные праздники и просить объ этомъ самого царя. Когда же онъ увидѣлъ, что народъ весьма расположенъ къ этому, единодушенъ и согласенъ съ умыслившими это, то въ собраніи всѣхъ открыто провозгласилъ, что слѣдуетъ покланяться золотымъ телицамъ и назначилъ днемъ праздника пятнадцатый день осьмаго мѣсяца, какъ написано (3 Цар. 12, 32). Когда же Іеровоамъ говорилъ это, народъ одобрялъ его и восклицалъ: „это день царя, и потому и мы послушаемъ его намѣренія“—и рѣшился утѣшить его и другими подобными же одобреніями. За народомъ послѣдовали и власть имѣющіе, соглашаясь и одобряя его. Объ этомъ-то и напоминаетъ намъ въ настоящемъ случаѣ пророческое слово. *Вси бо любодѣющіи,* говоритъ, *яко пещь жегома на печеніе сожженія отъ пламене.* Предавшись духовному любодѣянію или отступленію отъ Бога (это и есть любодѣяніе), они уподобились какъ бы раскаленнымъ печамъ, готовымъ для варенія того, что въ нихъ будетъ вложено. Они были исполнены пламени,—очевидно жара и какъ бы воспламененной похоти. Они уподобились пышному тѣсту, имѣющему уже закваску, но совершенно вскисшему въ день царя ихъ, когда, какъ я сказалъ недавно, Іеровоамъ открыто объявилъ, что надобно приносить жертвы телицамъ и совершать въ честь ихъ праздники и они на это возглашали: „это—день царя“, какъ объ этомъ, какъ я сказалъ, свидѣтельствуетъ преданіе. Тогда-то вскисло совершенно, то есть, окончательно состоялось распо-

ряженіе, утверждающее нечестіе. Итакъ, имѣя души, воспламененныя горячими и неудержимыми пожеланіями къ преступленію, и какъ бы всквашенные такимъ образомъ въ день царя, они дошли до крайняго нечестія.

Подобное же опять совершили Іудеи по отношенію ко Христу. Говоря ложь на славу Его и мало по малу отвлекая народъ отъ любви къ Нему, книжники и фарисеи совершили духовное любодѣяніе, отвративъ отъ Него народное множество.

Ст. 5. *Начаша князи яритися отъ вина, простроша руку свою съ губителями: зане разгорѣшася яко пещь сердца ихъ.*

Здѣсь, какъ кажется, говоритъ о винѣ изъ виноградника Содомлянъ, опьяняющемъ сердца и омрачающемъ умъ и наполняющемъ его пагубною мерзостною слѣпотою. Итакъ, когда нѣкоторые при нововведеніи телицъ и праздниковъ въ честь ихъ выражали негодованіе, то многіе изъ князей воспламенялись гнѣвомъ. И чтобъ незамѣтно было множество благоразумнѣйшихъ людей, молчавшихъ и неподававшихъ голоса въ похвалу (нововведенія), они простирали руки къ народу и какъ можно громче вопіяли: „это — день царя", и одобряли нечестивые нравы. Итакъ упившись нечестивымъ напиткомъ, говоритъ, они предавались гнѣву и противъ несоглашавшихся на столь постыдныя дѣла, скрежетали зубами, простирая свои руки *съ губителями*. Губителями называетъ народную толпу. Они, какъ я сказалъ, сочувствовали этому, хотя обязаны были руководить къ благочестію и открыть путь къ полезному. Но они, говоритъ, были воспламенены сердцемъ и восприняли въ свои души пагубный пламень преступной похоти.

Ст. 6. *Внегда устремлятися имъ всю нощь сна Ефремъ насытися, заутра бысть, и разгорься яко пламень огненный.*

Я уже сказалъ, что ненавистный Богу Іеровоамъ находился въ большомъ страхѣ, пока еще только замышлялъ нечестивыя предпріятія. Онъ думалъ, и весьма справедливо, что Израиль можетъ придти въ негодованіе, если бы узналъ, что онъ хочетъ ни во что поставить нарушеніе отеческихъ обычаевъ. Когда же онъ объявилъ народу, что надобно покланяться телицамъ, и когда народъ охотно принялъ его замыселъ и вмѣстѣ съ князьями выразилъ одобреніе, какъ будто они правильно мудрствуютъ и поступаютъ; тогда онъ освободился отъ страха и избавился отъ подозрительности, сдѣлался наконецъ благодушнымъ и исполненнымъ веселія. Итакъ *внегда устремлятися имъ,* то есть, въ то время, какъ они падали въ погибель и пагубу, склонившись на его предложеніе и согласившись съ нимъ и одобряя нарушеніе любви къ Богу; тогда говоритъ: „о Ефремъ, то есть, Іеровоамъ изъ колѣна Ефремова, ты спалъ всю ночь“. Онъ какъ бы такъ говоритъ: если прежде онъ проводилъ ночи безъ сна отъ страха и подозрительности; то, освободившись отъ заботъ, онъ предавался изнѣженности и всю ночь лежалъ на мягкихъ ложахъ; когда же наступило утро, онъ оказался горячѣе другихъ: *разгорься яко пламень огненный,* и разгорячался вмѣстѣ съ народомъ, не удостоивая вниманія, такъ сказать, мысль объ отсрочкѣ, но приводя въ исполненіе, и весьма скоро, распоряженіе о нечестивыхъ предпріятіяхъ.

Ст. 7. *Вси согрѣяшася, яко пещь сердца ихъ* *) *и по-*

*) Въ Слав. нѣтъ словъ *сердца ихъ* и прибавлено: *жегома,* согласно извѣстному разночтенію.

*ядоша *) судей ихъ. Вси цари ихъ падоша, не бѣ въ нихъ моляйся ко мнѣ.*

Истинно то, что я сказалъ: ибо разгорячились находившіеся около проклятаго Іеровоама и разгорѣлись какъ пламень огненный. Но продолжалось ли это нечестіе, доведенное имъ до такой дерзости? Никакъ, говоритъ, ибо *согрѣяшася вси* и послѣ него бывшіе и пагубный огонь такого жара истребилъ всѣхъ ихъ судей, и убилъ всѣхъ слѣдовавшихъ за нимъ царей. И это потому, что между ними не было, желающаго поклоняться Мнѣ и умилостивлять Бога всяческихъ и имѣющаго у себя похвалу истиннаго боговѣдѣнія.

Ст. 8. *Ефремъ въ людехъ своихъ самъ смѣсяшеся, Ефремъ бысть опрѣснокъ не обращаемь.*

Сильно порицаетъ тѣхъ, которые изъ колѣна Ефремова получили царскую власть надъ Израилемъ въ Самаріи, за то, что они не привыкли въ своихъ стремленіяхъ возвышаться надъ подвластными имъ и толпою народа: но во всемъ съ ними сходились и легко соглашались, хотя, какъ начальники, должны были руководить ихъ къ добру и возвышеннѣйшими помыслами усматривать то, что могло служить имъ во спасеніе. Но они такъ не поступали, а смѣшивались съ толпою, страдая всѣ однимъ и тѣмъ же неразуміемъ и сверхъ того постоянствомъ во злѣ и упрямствомъ воли, неослабно совершающей то, что рѣшено, хотя бы это служило источникомъ зла и погибели для нихъ. Такимъ-то образомъ Ефремъ сдѣлался *опрѣснокъ не обращаемь;* говоритъ такъ, заимствуя образъ выраженія отъ хлѣбовъ, которые пекутся на камняхъ и которые, если ихъ никто не

*) Въ Слав. *огнь поядe*, согласно извѣстному разночтенію.

переворачиваетъ, со всею необходимостію должны конечно подгорать и наконецъ оказываться негодными и вслѣдствіе излишества пламени утрачивать свою съѣдобность.

Ст. 9. *И снѣдоша чуждіи крѣпость его, сей же неразумѣ: и сѣдины явишася на немъ, онъ же не позна.*

Чуждыми называетъ иноплеменниковъ и иностранцевъ, говорю Персовъ, и сосѣднихъ съ ними Моавитянъ и Идумеевъ и народы сирійскіе, которые какъ бы пожирали Ефрема. Назвавъ его прѣснымъ хлѣбомъ, продолжаетъ держаться того же образа рѣчи. Крѣпостью же его называетъ безчисленное множество народа, такъ какъ въ особенности колѣно Ефремово было очень богато мужскимъ населеніемъ и вслѣдствіе этого чрезмѣрно гордилось, воображая, что оно будетъ страшно и неодолимо даже для самихъ предводителей или военачальниковъ ассирійскихъ. Когда же они рѣшились вести войну противъ нихъ: то они безъ труда были истреблены и отведены въ плѣнъ. Но *не уразумѣ,* говоритъ, то есть не уразумѣлъ причины бѣдствія, хотя ему на основаніи случившагося съ нимъ слѣдовало придти къ познанію ея. Такъ какъ, что̀ бываетъ не видно путемъ размышленія, то не рѣдко опытъ дѣлаетъ очевиднымъ. Но лучше конечно уразумѣвать полезное, не дожидаясь опыта. А если бы этого не случилось достигнуть, то пострадавшимъ остается возможность уже изъ самаго опыта уразумѣвать, что̀ необходимо и полезно для нихъ. Итакъ Ефремъ, говоритъ, *не позна,* хотя онъ убѣленъ сѣдинами, то есть прошло много времени и онъ имѣлъ достаточно средствъ, чтобъ образумиться наконецъ и уразумѣть, какимъ образомъ это случилось съ ними. За то, что они оскор-

били Могущаго спасти, они подверглись страшнымъ и неожиданнымъ бѣдствіямъ.

Ст. 10. *И смирится укоризна Исраилева въ лице ему: и не возвратишася ко Господу Богу своему, и не взыскаша его во всѣхъ сихъ.*

Изъясняетъ то, что сказалъ прежде. Опять объясняетъ слова: не позналъ, хотя убѣленъ сѣдинами Ефремъ. Дерзость, говоритъ, Израиля, то есть отступленіе, которое задумалъ вслѣдствіе гордости и благодаря которой онъ уклонился къ богамъ чужимъ, безчестя истиннаго и по естеству Бога, возвратится въ лице ему. Какъ бы такъ говоритъ: онъ самъ окажется виновникомъ своего униженія и безчестія; ибо это и значитъ: возвратиться чему въ лице кого. Но хотя онъ и подвергся такимъ страданіямъ, опять-таки не позналъ Бога. И не думали они объ обращеніи къ Нему; напротивъ находясь въ самыхъ ужасныхъ бѣдствіяхъ, были жестокими, безчувственными и сильно страдали отсутствіемъ любви къ Богу. А это и есть порокъ крайней безчувственности и ясное доказательство дошедшаго до послѣдней степени безумія.

Ст. 11. 12. *И бяше Ефремъ яко голубь безумный, не имый сердца. Египта моляше, и во Ассиріаны отъидоша. Якоже идутъ, возложу на ня мрежу мою, якоже птицы небесныя сверзу я. Накажу я въ слухъ скорбѣнія ихъ.*

Опять надо напомнить о томъ, что написано въ четвертой книгѣ Царствъ (4 Цар. 17 гл.); ибо такимъ образомъ мы легко уразумѣемъ смыслъ предложенныхъ словъ. Осія, сынъ Илы, воцарился въ Самаріи надъ Израилемъ. Ассиріянинъ Саламанассаръ прислалъ къ нему вѣстниковъ, самовластно требуя отъ него обычныхъ даровъ и какъ бы желая наложить

дань на Израиля. Но Осія отказался отъ рабства и приготовился къ сопротивленію на тотъ случай, если бы Ассиріяне захотѣли нанести войну Израилю. Потомъ отправилъ пословъ къ Сигору, царю Египетскому, прося у него помощи: ибо онъ думалъ, что въ союзѣ съ нимъ одолѣетъ Ассиріянъ. Но Ассиріянинъ, весьма оскорбленный этимъ, предпринимаетъ войну противъ Израиля. Затѣмъ сдѣлался рабомъ его Осія, а вмѣстѣ съ нимъ плѣненный и самъ Израиль переселенъ былъ изъ Самаріи. Итакъ Ефремъ оказался самымъ неразумнымъ голубемъ, имѣющимъ простоту не на пользу себѣ. Такъ и Христосъ говоритъ: *будите мудри яко змія, и цѣли яко голубіе* (Матѳ. 10, 16); ибо простота нравовъ и чистый умъ по справедливвсти заслуживаютъ всякаго одобренія. При отсутствіи же благоразумія простота гибельна и есть нечто иное, какъ глупость. Итакъ Ефремъ безуменъ: какъ или какимъ образомъ? Онъ призывалъ Египтянъ на помощь, но пошолъ въ качествѣ плѣнника къ Ассиріянамъ, когда Сигоръ оказался не въ состояніи подать помощь. Потомъ не лучше ли было ему искать защиты не у людей, но вышней и неодолимой? Посему Богъ всяческихъ устами Исаіи и говорилъ: *горе сходящимъ во Египетъ помощи ради, уповающимъ на кони и на колесницы* (Иса. 31, 1). А что не безъ воли Божіей ослабѣла рука помогающихъ имъ,—показалъ говоря, что тѣхъ, которые пойдутъ, изловитъ ихъ на подобіе пташекъ, накидывая на нихъ какъ бы сѣть или силокъ и не позволяя имъ превозноситься, но низводя ихъ какъ бы съ высоты на землю, то есть, изъ состоянія слишкомъ горделиваго и надменнаго — въ расположеніе духа, отличающееся скромностью и умѣренностью, и приличное тѣмъ, которые подпали подъ

власть враговъ. Потомъ говоритъ, что *накажу я въ слухъ скорбѣнія ихъ,* желая, какъ я думаю, выразить этимъ слѣдующее. Молва объ имѣющемъ совершиться предшествовала самому событію и страшный слухъ приводилъ въ ужасъ живущихъ въ Самаріи. Итакъ они были вразумляемы, слыша о бѣдствіи, еще не постигшемъ ихъ. И если бы они были мудры, то даже и этого было бы достаточно для ихъ обращенія. Но будучи крайне безчувственными и имѣя душу жестокую, нечувствительную и сильно страждущую непокорностью, они не вразумились и самымъ событіемъ.

Ст. 13. *Горе имъ, яко отскочиша отъ мене: боязливи суть, яко не чествоваша ко мнѣ.*

И сими словами ясно указываетъ намъ на то, что причина ихъ бѣдствій есть отступленіе отъ Бога. Какъ болящіе тѣлесно были бы признаны сами виновниками жестокости своихъ страданій, если бы не принимали врачей и средствъ, которыми могли бы утишить страданія: такъ и мы, удаляя себя самихъ отъ любви къ Богу, безмѣрно вредимъ себѣ. Вѣдь ничто не поможетъ тому, кто оскорбляетъ Бога. Итакъ они сдѣлались жалкими и проклятыми потому, что удалились отъ Бога. Нечествуя поклоненіемъ лжеименнымъ богамъ и воздаваніемъ имъ божескихъ почестей, они подвергнутся горю, такъ какъ *аще затворитъ Богъ противъ человѣка, кто отверзетъ?* по написанному (Иса. 22, 22).

Ст. 13. 14. *Азъ же избавихъ я, сіи же возглаголаша на мя лжу. И не возопиша ко мнѣ сердца ихъ, но плакахуся* *) *на ложахъ своихъ: о пшеницѣ и винѣ сѣчахуся.*

*) Въ Скав. прибавлено: *на мя.*

Опять внушаетъ, что Онъ посылаетъ наказанія, сообразныя съ грѣхами каждаго. Они роптали на Бога, освободившаго ихъ и изведшаго ихъ изъ дому рабства *рукою крѣпкою и мышцею высокою* (Псал. 135, 12), по написанному, и избавившаго отъ владычества Египтянъ. Они унижали славу Божію, воздавая благодарность за то, что они получали, нечистымъ демонамъ и дѣламъ собственныхъ рукъ; тамъ они въ пустынѣ сдѣлали тельца и нечестиво называя его избавителемъ, въ изступленіи говорили: *сіи боги твои, Исраилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Итакъ воздаваніе божескихъ почестей изваяннымъ и демонамъ, принесеніе имъ благодарственныхъ жертвъ и присвоеніе имъ преимущества высочайшей славы есть оскорбленіе и наглость противъ Бога и самое ясное униженіе Его. И не только они порицали Бога, какъ я сказалъ недавно, но и совершенно отвергли даже всякую мысль о томъ, что живущіе въ мірѣ только отъ Него получаютъ все необходимое для жизни. *И невозопиша*, говоритъ, *ко мнѣ сердца ихъ:* то есть, ничего не искали у Меня, хотя чувствовали и вѣрили, что Я виновникъ и податель всякого блага. Отсюда можемъ узнать также, что Богъ не требуетъ громкихъ воплей, но расположенія ума и сердца. И такъ они не вопіяли къ Богу, но необузданно предались плотскимъ удовольствіямъ, такъ что плакали на ложахъ. Это свидѣтельство постыдныхъ нравовъ, достойной порицанія склонности къ любодѣянію и души преданной удовольствіямъ. Впадать въ столь постыдное и достойное всякаго отвращенія состояніе свойственно только тѣмъ, которые преимущества мужчинъ постарались насильственно извратить въ нравы и видъ и голоса женщинъ. Они становятся женоподобными и

и крайне изнѣженными и доходятъ до высшей степени нечистоты въ людяхъ. Но слова: они *о пшеницѣ и винѣ сѣчахуся*, кажется мнѣ имѣютъ слѣдующій смыслъ. Принося благодареніе своимъ идоламъ за плодородіе полей, за хлѣбъ, говорю, и вино, они желали совершать такъ называемыя таинства. Какъ бы вдохновляясь и приходя въ изступленіе, дѣлая нарѣзы желѣзомъ на груди и на обѣихъ рукахъ и нечестиво какъ бы принося свою собственную кровь въ жертву изваяннымъ, они становились виновными въ крайнемъ отчужденіи отъ Бога. Въ этомъ можетъ быть укоряетъ ихъ и другой пророкъ, говоря: *пожрите человѣковъ, оскудѣша бо телцы* (Ос. 13, 2). Этого достаточно для того, чтобъ нанести величайшее оскорбленіе надъ всѣмъ владычествующему Богу, Которому и надлежало приносить благодаренія, а не воздавать безумно деревамъ и камнямъ подобающую Ему славу.

Ст. 15, 16. *Наказани быша* *) *мною, и азъ* **) *укрѣпихъ мышцу ихъ, и на мя помыслиша злая. Совратишася ни вочтоже, быша яко лукъ напряженъ.*

Указываетъ еще на иной видъ ихъ неблагодарности, выставляя ихъ нечестивыми и нерадивыми. Я, говоритъ, хотя они нѣкогда ничѣмъ неотличались отъ безсловесныхъ животныхъ и были весьма несмысленны, руководилъ ихъ закономъ и сдѣлалъ ихъ мудрыми, знающими полезное, вѣдущими путь правды и совершеніе всякой благопристойности, такъ что они уже съ радостью говорили о себѣ: *блажени есмы Исраилю, яко угодная Богу намъ разумнее суть* (Вор. 4, 4). Этимъ однакожъ не ограничилось Мое благо-

*) Въ Слав. *накажутся.*
**) Въ Слав. *азъ же.*

расположеніе къ нимъ; но Я сдѣлалъ ихъ весьма крѣпкими и вполнѣ способными одолѣвать всякаго, желающаго воевать и возставать противъ нихъ: они безъ труда побѣдили многіе и великіе народы. Они же въ отношеніи ко Мнѣ—Богу Подателю имъ столькихъ благъ оказались лукавыми, то есть, презрителями и отступниками. И способъ совращенія былъ у нихъ *ни вочто;* ибо истуканъ, сдѣланный руками изъ чувственнаго вещества, былъ совершенное ничто. Если бы они изобрѣли что нибудь лучшее: то преступленіе ихъ естественно имѣло бы нѣкоторое оправданіе. Но поелику это никакъ неможетъ быть поставляемо въ сравненіе съ Богомъ; но есть не болѣе, какъ смѣхъ и ничтожество и тому под.: то и нѣтъ никакого достаточно убѣдительнаго оправданія ихъ совращенія И такъ *совратишася ни вочтоже.* И сверхъ того были *яко лукъ напряженъ,* не расположены къ покаянію, и не отставали отъ того, что приводило ихъ къ такому позору и неразумію. Надобно знать, что другіе, объясняя это читали: *быша яко лукъ, обращенный въ противоположную сторону* (*αντεστραμμένον*), подразумѣвая что Израиль опять совершилъ нѣчто подобное. Подобно луку имъ надлежало быть натянутыми противъ враговъ и сильно стрѣлять въ замышлявшихъ нападеніе на нихъ; но они незамѣчали, что какъ бы стрѣлами изъ луковъ своихъ жестоко поражали самихъ себя. И дѣйствительно: оскорбляя Бога вышесказанными способами, что иное оказывались они дѣлающими какъ не сооружающими собственныя руки противъ самихъ себя?

Но предложенныя слова можно объяснять и инымъ способомъ, если кому угодно. Богъ всяческихъ натянулъ Израиля какъ свой лукъ, сражаясь противъ

владычества діавола и противодѣйствуя заблужденію идолослуженія: ибо изъ всѣхъ живущихъ на землѣ народовъ одинъ только Израиль, слѣдуя повелѣніямъ закона, отвергалъ поклоненіе идоламъ и преданъ былъ истинному и по природѣ Владыкѣ всяческихъ. Но они обратились къ противоположному: ибо обязанные дѣлать вышесказанное, они ради славы идоловъ вооружались противъ Бога. И такъ они стали какъ-бы лукомъ обращеннымъ противъ и метали стрѣлы въ противоположную сторону.

Ст. 16. *Падутся князи ихъ мечемъ ради не наказанія языка своего.*

Говоритъ, что постигнетъ гнѣвъ (божественный) не только подчиненныхъ начальникамъ, но поразитъ, и весьма грозно, и тѣхъ, которые привыкли наслаждаться высшими почестями. *Они падутся мечемъ* и причиною ихъ бѣдствій будетъ наглость ихъ языка: ибо по истинѣ есть *ненаказаніе* (безуміе) говорить дереву: *богъ мой еси ты и камню: ты мя родилъ еси* (Іер. 2, 27).

Тоже самое со всею справедливостью могъ бы сказать и Еммануилъ, противъ котораго направили необузданный языкъ свой книжники и фарисеи, хотя Онъ воспитывалъ и укрѣплялъ ихъ, очевидно, духовно. Но они, не принявши въ соображеніе ничего этого, *совратишася ни вочтоже;* ибо обратились къ ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ и сдѣлались какъ лукъ обращенный въ противоположную сторону, нечестиво метая стрѣлы противъ своего Владыки, за Котораго напротивъ, имъ слѣдовало бы мужественно бороться и стараться побѣждать Его противниковъ, какъ это дѣлали истинные Его ученики изъ увѣровавшихъ въ Него.

Ст. 16. *Сіе руганіе ихъ въ земли Египетстьй*, Гл. VIII ст. 1. *въ нѣдрѣ ихъ. Яко земля* [1]), *яко орелъ въ дому Господни; понеже преступиша завѣтъ мой, и на законъ мой нечествоваша.*

Сіи слова очень неясны: потому что, какъ я думаю, еврейскій языкъ представляетъ большое затрудненіе для толкователей. Но мы, слѣдуя порядку мыслей, скажемъ для ихъ пониманія, что придетъ на умъ. Итакъ *сіе руганіе*, говоритъ, *ихъ на земли Египетстьи;* то есть, послику Меня, всегда спасающаго, руководящаго и дѣлающаго ихъ неодолимыми для противниковъ (ибо я укрѣплялъ ихъ), они нечестиво опозорили, совершая служеніе демонамъ, возлагая упованіе на землю Египетскую и думая, что тамошней помощи достаточно имъ для благоденствія: то по сей самой причинѣ предпріятіе ихъ возвратится въ нѣдро ихъ и за свое безразсудство они не получатъ добрыхъ наградъ, но какъ бы въ нѣдро получатъ возмездіе. Придетъ, говоритъ, придетъ опустошившій ихъ тиранъ Ассирійскій, имѣющій неисчислимое множество воиновъ. Придетъ къ нимъ какъ бы вся земля, и страна и отечество, такъ что можно подумать, что вся страна Персовъ и Мидянъ всецѣло переселилась и пришла въ Самарію. Это и значитъ выраженіе: *яко земля.* Придетъ же и *яко орелъ* въ домъ Господень, то есть, жестокій и страшный устремится и на самый храмъ Божій и сдѣлаетъ нападеніе на царство Іудейское и на Іерусалимъ, безъ труда расхищая все и унося въ свою землю. Первою же опустошена была страна Самарянская и въ ней всецѣло Израиль. На послѣдокъ же взятъ былъ

[1]) Въ Слав. прибавлено: *непроходима*, *ἄβατος*, какъ у Θеодор. и Альд. изд. У Θеодорита, кромѣ того, читается далѣе *ὡς ἀλώπηξ*, въ другихъ: *σάλπιγξ*.

и славный городъ, о которомъ и пророкъ Іеремія плакалъ, говоря: *како сѣде единъ градъ умноженный людми? владяй странами бысть подъ данію* (Плач. 1, 1.)? А что въ городѣ былъ сожженъ и храмъ, это не подлежитъ никакому сомнѣнію. Это случится съ ними, говоритъ, потому что они преступили божественный завѣтъ и нечествовали противъ изрѣченнаго Богомъ закона. Всецѣло пренебрегая изрѣченіями премудраго Моусея, они старались проводитъ жизнь по своимъ похотямъ и каждый изъ нихъ по своему усмотрѣнію измышлялъ и образъ Богослуженія и законъ.

Ст. 2. 3. *Ко мнѣ воззовутъ: Боже познахомъ тя, яко Исраиль отвратися благихъ, врага прогнаша.*

Дѣлавшіе себѣ нарѣзы изъ-за пшеницы и вина, совершавшіе праздники нечистымъ демонамъ, не вопіявшіе къ Богу въ сердцахъ своихъ, ни Подателя имъ всякаго избытка и Защитника не познавшіе, ни подобающею Ему благодарностью не почтившіе Его — если таковые не познали Его при полнотѣ благоденствія своего, такъ навѣрно ужъ узнаютъ Его, подвергшись заслуженному наказанію и за свое безразсудство пришедши къ горькому и страшному концу, воззовутъ къ Нему и будутъ наконецъ призывать Его, подвергшись ужаснымъ и невыносимымъ бѣдствіямъ. Но получивши вразумленіе отъ дѣйствительныхъ своихъ бѣдствій, они будутъ обвинять себя за свое неразуміе, говоря такъ: *Исраиль отвратися благихъ*. Ибо когда можно было имѣть ихъ и притомъ въ изобиліи, утвердивши союзъ съ Богомъ и стараясь весьма усердно исполнять угодное Ему, они *враги прогнаша*, то есть сами добровольно побѣжали ко врагамъ и подчинились возненавидѣвшимъ Бога, всегда спасающаго и дѣлающаго ихъ

побѣдителями надъ ихъ противниками, оскорбивши Его такими измѣнами. — Итакъ весьма разумно и поистиннѣ полезно недожидаться наступленія дѣйствительныхъ бѣдствій, напротивъ предотвращать ихъ наступленіе и прежде нихъ стараться предусматривать полезное.

Ст. 4. *Сами седѣ царя поставиша, а не мною начальствоваша, и не явиша мн: отъ сребра своего и отъ злата своего сотвориша себѣ кумиры, яко да потребятся.*

Отрицается отъ царства Іеровоамова и отъ царствовавшихъ послѣ него надъ Израилемъ въ Самаріи, хотя Самъ ясно сказалъ: *яко отъ мене бысть глаголъ сей* (3 Цар. 12, 24.), и самому Соломону, послѣдовавшему заблужденіямъ иноземныхъ женъ и посвятившему капища и жертвенники ихъ божествамъ, угрожалъ, говоря: *раздеру царство твое изъ руку твоею, и дамъ е рабу твоему* (3 Цар. 11, 11.). Что же скажемъ? Ужели Богъ всяческихъ говорилъ ложь? Да небудетъ! Напротивъ, постараемся правильно понять это, размышляя такъ. Написано: *или будетъ зло во градѣ еже Господь не сотвори* (Амос. 3, 6.)? Зломъ называетъ бѣдствіе, ибо одни событія Онъ совершаетъ по своей волѣ, другимъ же попускаетъ быть для наказанія нѣкоторыхъ людей, хотя они совершаются какъ бы противъ Его воли. Поелику же Онъ, имѣя возможность воспрепятствовать этому, однакоже допускаетъ этому быть часто въ видахъ домостроительства, то называется главнымъ виновникомъ и этихъ событій. Такъ (обратимся опять къ самому Соломону) Богъ позволилъ ему построить во Іерусалимѣ храмъ изъ камней, сдѣлалъ его мудрымъ и славнымъ по несравненному уму. Это было дѣломъ Его воли. Но Онъ попустилъ и расторженіе

его царства, не самъ, по Своей волѣ, направляя къ этому событія, но какъ бы умалчивая о томъ, что совершалось противъ Его воли, вслѣдствіе негодованія на него (Соломона). Итакъ, хотя и воцарился Іеровоамъ и его преемники, но на это не было полнаго соизволенія Божія, ибо что случается вслѣдствіе гнѣва (божественнаго), какъ бы для наказанія нѣкоторыхъ, то имѣетъ другой характеръ, и не можетъ быть понимаемо такъ, какъ будто оно совершилось истинно по волѣ Его. Итакъ сами собою, а не чрезъ Меня они воцарились. Поелику же они начальствовали какъ бы безъ вѣдѣнія объ этомъ Бога (ибо что случается вопреки Его волѣ, о томъ, по видимому, Онъ не знаетъ): то власть ихъ была слаба и немощна и не имѣла достаточно силы для сопротивленія (врагамъ) и для защиты подчиненныхъ. *Мною царіе царствуютъ и властители держатъ землю* (Притч. 8, 15. 16.). А что они сверхъ этого страдали великимъ безуміемъ и дарами Бога пользовались для оскорбленія Его, въ особенности же для погибели собственныхъ душъ, этому научилъ, говоря: *отъ сребра своего и отъ злата своего сотвориша себѣ кумиры, яко да потребятся.* Чѣмъ могли пріобрѣсти себѣ доброе имя, оказывая состраданіе къ братьямъ, тѣмъ они оскорбляютъ Бога и средство ко спасенію безумно превращаютъ въ орудіе своей погибели.

Ст. 5. 6. *Сокруши телца твоего Самаріе, разгнѣвася ярость моя на ня: доколѣ не могутъ очиститися иже во Исраили! И то древодѣль сотвори, и нѣсть Богъ: зане льстяй бяше телецъ твой Самаріе.*

Какъ прекрасно говоритъ: *ототри* [1]), какъ бы грязь и скверну и крайнюю нечистоту! Поистиннѣ та-

[1]) Ἀπότριψαι, по слав. *сокруши.*

ково идолослуженіе: оно дѣлаетъ душу нечистою, отвратительною, зловонною и постыдною въ очахъ Божіихъ. Итакъ будучи милосердымъ и благимъ, Онъ убѣждаетъ, чтобъ они, хотя поздно отрезвившись, обратились къ лучшему, предотвратили гнѣвъ Его, удалили причины имѣющихъ постигнуть ихъ несчастій и покаяніемъ преградили бѣдствія. Говоритъ, что Онъ прогнѣвался на нихъ, очевидно, по причинѣ самого тельца, показывая тѣмъ, что будучи человѣколюбивъ, Онъ не обращаетъ вниманія на ихъ прегрѣшенія, совершонныя по немощи человѣческой, но непремѣнно подвергаетъ наказанію отступленіе отъ Него. Наклонность оскорбителей Бога къ поклоненію, говорю, демонамъ невыносима для Него. Вы, предавшіеся нечистотѣ, доколѣ будете оставаться неизмѣнными? Какое же время вамъ достаточно будетъ для отложенія вашего безумія? Вѣдь то, что сдѣлалъ плотникъ, вы считаете богомъ, и что не приноситъ никакой пользы, напротивъ причиняетъ вредъ и погибель, то вы считаете достойнымъ благоговѣнія и пріятія: ибо телецъ вводитъ васъ въ заблужденіе, и ничто другое.

Ст. 7. *Яко вѣтромъ истлѣно всѣяша, и разрушеніе ихъ пріиметъ я: рукоять не имущая силы еже сотворити муку, аще же и сотворитъ, то чуждіи поядятъ ю.*

Подобіемъ напрасно трудящихся земледѣльцевъ указываетъ на безплодіе присущаго имъ безразсудства и старанія о суетномъ. Если нѣкоторые рѣшились полагать трудъ на это, иногда прилежно служа идоламъ и воздавая имъ почтеніе приношеніями и жертвами; то это вѣдь было не что иное какъ собираніе испорченнаго вѣтромъ сѣмени, которое не можетъ принести никакой пользы тому, кто трудится. И подлинно: какое воздаяніе за усердіе въ идоло-

служеніи? Или какая польза отъ изваянныхъ? и какимъ образомъ можетъ доставить кому либо радость то, что должно придти въ совершенное разрушеніе? Итакъ тѣ, которые привыкли дѣлать таковое и прилагать стараніе къ чествованію идоловъ, уподобились сѣющимъ испорченное вѣтромъ и горсти колосьевъ, неимѣющихъ зеренъ и не могущихъ дать муки. Но если бы что нибудь и было сдѣлано ими, то есть, хотя бы они и показались ревностными и усердными въ дѣлахъ заблужденія; то и это будетъ сдѣлано ими для чуждыхъ и никакъ не можетъ доставить радости Богу. Чуждыми же называетъ лжеименныхъ боговъ. Такъ усердіе наше въ отношеніи къ тому, что оскорбляетъ *Бога,* остается безъ всякой награды, и приличные нравы, если они не направлены къ достиженію добра, совершенно и всецѣло подвергнутся осужденію отъ Него.

Ст. 8. 9. *Поглощенъ бысть Исраиль, нынѣ бысть во языцѣхъ яко сосудъ непотребенъ: понеже тіи взыдоша ко Ассиріаномъ: процвѣте о себѣ Ефремъ, дары возлюби: сего ради предадутся въ языки.*

Говоритъ, что Израиль поглощенъ, какъ потерпѣвшій страшное кораблекрушеніе и утонувшій въ волнахъ собственныхъ грѣховъ и разбитый какъ бы о нѣкоторую скалу движеніями гнѣва божественнаго. Или можно понимать это и инымъ способомъ: поглощенъ онъ (Израиль) былъ, говоритъ, Навуходоносоромъ, какъ бы страшнымъ и ненасытнымъ дракономъ. Такъ и другой изъ святыхъ пророковъ, представляя себѣ Израиля уже плѣннымъ и находящимся въ рабствѣ у своихъ побѣдителей, отъ лица его такъ говоритъ: *снѣде мя, раздроби мя, пріятъ мя тма тонка, Навуходоносоръ царь Вавилонскій пожре мя, яко змій наполни чрево свое сладостію моею* (Іер.

51, 34.). Но истинно и иное объясненіе: отпадающихъ отъ любви Божіей нѣкоторымъ образомъ поглощаетъ и дѣлаетъ собственною пищею многоглавый драконъ, о которомъ Псалмопѣвецъ говоритъ, что онъ отданъ въ пищу народамъ еѳіопскимъ. *Ты*, говоритъ, *сокрушилъ еси главу зміеву, далъ еси того брашно людемъ Еѳіопскимъ* (Псал. 73, 14.). Подъ Еѳіопами по справедливости могутъ быть подразумѣваемы и этимъ именемъ называемы какъ нами самими, такъ и Богомъ тѣ, которые въ себѣ самихъ имѣютъ самый черный и темный умъ. Они доставляютъ пищу многоглавому дракону, но и сами въ свою очередь питаются имъ. Итакъ *поглощенъ бысть Исраиль и бысть въ языцѣхъ яко сосудъ не потребенъ.* Отведенный къ Ассиріянамъ и Мидянамъ онъ сдѣлался совершенно безполезнымъ, принужденный подчиняться тому, что угодно имъ. Или потому и поглощенъ былъ и оставивши родную землю переселился въ среду язычниковъ, что сдѣлался непотребнымъ сосудомъ. Подобное Владыка всяческихъ говоритъ и устами Іереміи объ одномъ изъ царствовавшихъ въ Самаріи надъ Израилемъ: *обезчестися Іехонія, аки сосудъ непотребенъ, яко отриновенъ бысть той, и изверженъ въ землю, еяже не вѣдяше. Земле, земле, земле слыши слово Господне, напиши мужа сего отвержена* (Іер. 22, 28—30). Итакъ Израиль сдѣлался непотребнымъ и обезчестился; ибо какая польза Богу отъ души заблуждающейся и грѣхолюбивой и удобопреклонной ко всему постыдному и, что хуже всѣхъ золъ,—къ удаленію отъ служенія Богу? Какая же была причина такихъ страданій Израиля? *Понеже тіи взыдоша*, они, говоритъ, какъ перебѣжчики, сами убѣжали ко врагамъ. Какъ, или какимъ образомъ? Убоявшись нападенія ихъ, они не искали, путемъ раскаянія, помощи у Бога,

но дарами старались склонить ихъ къ чему нибудь другому, немного успокоить ихъ. Потомъ нѣкоторымъ образомъ осмѣиваетъ такой замыселъ, какъ имѣющій быть для нихъ тщетнымъ и безполезнымъ, говоря объ одномъ изъ царей колѣна Ефремова, которые и дары посылали тираннамъ ассирійскимъ: *процвѣте о себѣ Ефремъ*. Какъ бы такъ говоритъ: Царь изъ колѣна Ефремова, предназначенный къ посѣченію на подобіе засохшаго дерева и какъ бы готовый увянуть отъ огня божественнаго гнѣва, *процвѣте о себѣ*, то есть, безъ Меня, не имѣя Моего изволенія, вообразилъ, говоритъ, что онъ будетъ жить, и пуститъ корень въ глубину, и не лишится своего престола. Возлюбивъ не принимать дары, но давать, онъ купилъ тѣмъ только кратковременную и малую отсрочку бѣдствія. Но что же произошло отъ этого? Никакой пользы; напротивъ *предадутся въ языки* и благодаря имѣющему случиться съ ними узнаютъ, что никто самъ по себѣ непроцвѣтетъ и что оскорбляющимъ Бога не послужатъ на пользу раздаяніе даровъ врагамъ; ибо въ непродолжительномъ времени они подвергнутся наказанію.

Ст. 10. *Нынѣ воспріиму ихъ, и почіютъ мало еже помазати царя и князя.*

Цари изъ колѣна Ефремова были, говоря кратко, виновниками всякаго нечестія Израиля. Проклятый Іеровоамъ былъ первымъ изобрѣтателемъ отступленія: онъ устроилъ имъ золотыхъ телицъ и на такъ называемыхъ высотахъ, то есть, въ капищахъ на горахъ и холмахъ, поставилъ жрецовъ не изъ колѣна Левіина, но изъ тѣхъ, *иже исполняху руку свою* (3 Цар. 13, 33), по написанному. Затѣмъ послѣ этого, когда ожидали нашествія Ассиріянъ, во время царствованія

Манаима, они послали имъ деньги, убѣждая ихъ воздержаться отъ разоренія земли. Посему справедливъ былъ божественный гнѣвъ противъ царства, бывшаго изъ колѣна Ефремова, надъ Израилемъ. *Нынѣ восприму ихъ,* говоритъ, не за то, что они имѣютъ добрую нравственность, ни за то, что рѣшились проводить превосходную жизнь, ни за то, что возжелали жизни по закону, но какъ пѣстунъ, и какъ требующій наказанія для нихъ и уже призывающій ихъ къ суду. Въ прошедшее время Я по милосердію откладывалъ наказанія, требуемыя гнѣвомъ божественнымъ; *но нынѣ восприму ихъ,* говоритъ, чтобъ опытомъ бѣдствій наконецъ узнали, что и они находятся подъ Моимъ владычествомъ и не избавлены отъ Моей десницы. А что наказанія уже не будутъ откладываться, въ этомъ удостовѣрилъ, говоря: *нынѣ.* Итакъ воспринятые Богомъ для вразумленія, они перестанутъ наконецъ помазывать царя и князей; такъ какъ находясь въ рабствѣ у Ассиріянъ и Мидянъ они хотя и имѣли весьма удобное время для совершенія дѣлъ отступленія, но они постоянно скорбѣли и оплакивали неожиданное бѣдствіе. Надобно знать, что послѣ того, какъ Киръ, сынъ Камбиза, освободилъ Израиля изъ плѣна, въ Самаріи уже не помазывали царей изъ колѣна Ефремова, но всѣ находились подъ однимъ игомъ, подъ властью царей во Іерусалимѣ изъ колѣна Іудина: ибо они не жили еще разрозненно, но всѣ принадлежали къ Іерусалиму. Первымъ же послѣ временъ плѣна начальствовалъ надъ обоими царствами, говорю, надъ Израилемъ и Іудою. или, говоря однимъ словомъ, надъ двѣнадцатью колѣнами, Зоровавель, сынъ Салаѳіиля, изъ колѣна Іудова (1 Ездр. 3, 8.), въ то время, какъ дѣлами левитскаго служенія управлялъ и служеніе первосвященническое

исполнялъ Іисусъ, сынъ Іоседека, первосвященникъ великій.

Ст. 11. 12. *Яко умножи Ефремъ требища въ грѣхи, быша ему требища возлюбленная. Впишу ему множество и законная ихъ. Въ чуждая вмѣнишася требища возлюбленная.*

Указываетъ причину, по которой справедливо налагаетъ наконецъ отнятіе власти у царей, ибо весьма многіе жертвенники вмѣняются въ грѣхъ Ефрему. Слово пророка касается перваго Іеровоама, царя изъ колѣна Ефрема, и царей послѣ него бывшихъ, которые построивъ жертвенники демонамъ на всякой горѣ и на всякомъ холмѣ, склоняли Израильтянъ приносить жертвы. Потомъ когда имъ слѣдовало бы скорбѣть при видѣ столь безстыдныхъ предпріятій (ибо *умножиша требища въ грѣхи*),—они, говоритъ, сдѣлали ихъ возлюбленными и сверхъ того *въ чуждая вмѣнишася* ему (очевидно, что Ефрему) *требища возлюбленная*. Несомнѣнно указываетъ на жертвенники, поставленные въ древней скиніи или во Іерусалимѣ, въ божественномъ храмѣ. А ихъ было два. Одинъ жертвенникъ для принесенія плодовъ, въ первой скиніи; другой же для воскуренія ѳиміама, золотой, во второй или внутренней скиніи. Итакъ преступленія царей изъ колѣна Ефремова многочислены. Первое состоитъ въ томъ, что умножили жертвенники во грѣхъ; второе въ томъ, что сдѣлали возлюбленными такіе жертвенники, о которыхъ слѣдовало бы сѣтовать и плакать, какъ оскорбительныхъ для Бога, и, еще важнѣе, какъ бы предавшись безумію, чуждыми сдѣлали жертвенники возлюбленные, которые слѣдовало бы любить и держать во всякомъ почтеніи. Въ срединѣ же объясняемыхъ словъ вставлено: *впишу ему множество и законная ихъ*. Что это озна-

чаетъ? Подъ *множествомъ* разумѣетъ множество построенныхъ для нихъ жертвенниковъ, вводящихъ въ грѣхи, а *законная ихъ* опять указываетъ на предписанныя имъ закономъ жертвы, или времена и способы принесенія жертвъ, сообразно съ которыми они совершали мерзостные обряды (ибо они *сѣчахуся о пшеницѣ и винѣ* и старались дѣлать многое другое тому подобное). Эти-то преступленія впишу имъ въ грѣхи.

Итакъ спасительное дѣло—имѣть привязанность къ божественнымъ жертвенникамъ и заботиться объ установленныхъ Богомъ и не искать другихъ, которые вводятъ въ грѣхъ. Это дѣлаютъ и не истинно христіанствующіе, но послѣ спасительнаго крещенія соблюдающіе еллинскіе нравы и обычаи. Имъ слѣдуетъ сказать словами Павла: *не можете трапезѣ Господней причащатися и трапезѣ бѣсовстѣй* (1 Кор. 10, 21.). А у тѣхъ, которые присоединяются къ нечестивымъ еретикамъ и принимаютъ участіе въ ихъ жертвенникахъ, по истинѣ жертвенники возлюбленные превратились въ чужіе: ибо они умножили себѣ алтари во грѣхъ, принося въ жертву агнца внѣ священнаго и божественнаго двора, то есть, церкви.

Ст. 13. *Тѣмже аще и пожрутъ жертву, и снѣдятъ мяса, Господь непріиметъ ихъ: нынѣ помянетъ неправды ихъ, и отмститъ грѣхи ихъ.*

И сими словами ясно указываетъ на то, что были сдѣланы и умножились у Ефрема жертвенники во грѣхъ. Что они приносятъ въ жертву, говоритъ, то приносится ими не Богу, но въ идольскія капища. И хотя бы они совершали праздникъ при жертвоприношеніяхъ, имѣя въ избыткѣ пищу и питье; но это не имѣетъ никакого отношенія къ Богу: ибо не въ честь Его совершаютъ они собраніе, и что дѣ-

лается во славу демоновъ, того ни коимъ образомъ не можетъ принять божественная и чистѣйшая природа. Напротивъ она сильно прогнѣвляется, будучи оскорбляема и какъ бы невольно вынуждается къ тому, чтобъ посылать наказанія на тѣхъ, которые вызывали Ее на то, и такъ сказать, приводитъ на память оскорбителямъ всѣ ихъ беззаконія. Когда же это бываетъ, то сильный гнѣвъ и наказаніе постигаетъ ихъ быстро и никто не можетъ избавить ихъ. Итакъ *страшно есть еже впасти въ руцѣ Бога живаго* (Евр. 10, 31.). Напротивъ для рѣшившихся вести праведную жизнь и старающихся удаляться отъ всякаго грѣхопаденія приличнѣе, несравненно лучше и служитъ причиною всякаго для насъ благоденствія— приносить Богу жертвы, очевидно духовныя, и совершать Ему праздники.

Ст. 13. *Тіи во Египетъ возвратишася, и во Ассиріи нечистая снѣдятъ.*

Опять обличаетъ ихъ въ томъ, что они желаютъ проводить жизнь весьма неразумно и нечестиво и совсѣмъ не знаютъ пути, ведущаго къ пользѣ. Дошедшихъ, говоритъ, до такого настроенія я угрожалъ подвергнуть Своему гнѣву и наказать за грѣхи ихъ и воспомянуть всѣ беззаконія ихъ. И ожидаемое начинало исполняться, когда Израилю угрожала и какъ бы готова была вторгнуться въ страну война. Потомъ, когда имъ слѣдовало бы умилостивлять Бога молитвами и раскаяніемъ, исполнять угодное Ему и обращеніемъ къ лучшему смягчать гнѣвъ Его какъ бы на нѣчто полезнѣйшее, что могло освободить ихъ (отъ бѣдствій), —они обратились во Египетъ, призывая на помощь человѣка, Египтянина, —а не Бога, мяса коней, по написанному (Езек. 39, 17—20.).

Но не спасается царь многою силою, и исполинъ не спасется множествомъ крѣпости своея; ложь конь во спасеніе (Псал. 32, 16. 17.): *благо есть надѣятися на Господа, нежели надѣятися на человѣки* (—117, 8.). А что такіе безразсудные замыслы ихъ не принесли имъ никакой пользы, объ этомъ они узнаютъ изъ самаго опыта; такъ какъ переселенные къ Ассиріянамъ и Мидянамъ, *тамо нечистыя снѣдятъ*, то есть, будутъ проводить жизнь, отбросивъ остатокъ уваженія къ закону и безъ всякой осторожности употребляя въ пищу что случится. Но можетъ быть кто нибудь спроситъ: какъ это могло послужить печалью для Израильтянъ, когда они рѣшились служить идоламъ? На это мы отвѣчаемъ, что всѣ они одинаково заблуждались, но у нихъ въ душѣ все еще сохранялось небольшое уваженіе къ закону и отъ Іудейскихъ обычаевъ они не совсѣмъ еще отступили, хотя и покланялись въ идольскихъ храмахъ. Посему и блаженный пророкъ Илія нѣкогда обвинялъ ихъ въ томъ, что они хромали на оба колѣна и не хотѣли ни Ваалу всецѣло, ни Богу совершенно предаться. Но сдѣлавшись плѣнникомъ, Израиль всецѣло отбросилъ уваженіе къ закону и по необходимости подчинялся обычаямъ и законамъ властителей своихъ. Это, думаю, и есть то, о чемъ сказалъ Христосъ: *яко всякому имущему дастся: и отъ неимущаго, и еже имать, отнимется отъ него* (Лук. 19, 26.). Итакъ намъ никакъ не слѣдуетъ пренебрегать божественными дарованіями: но то, что имѣемъ отъ Бога, мы должны цѣнить выше всего: ибо у заботливыхъ дарованіе будетъ возрастать. Если же мы бываемъ лѣнивы и небрежны въ отношеніи къ нему, то и оно совсѣмъ исчезнетъ.

Ст. 14. *И забы Израиль сотворшаго и, и воздради*

требища: и Іуда умножи грады утверждены: но послю огнь на грады его, и потребитъ основанія его.

Порицаетъ оба царства, говорю, и находившееся въ Самаріи, и Іудейское, то есть, находившееся во Іерусалимѣ. Что они оба сдѣлали,—на это надобно обратить вниманіе и разсказать объ этомъ. Когда ожидалась грядущая война и страхъ ея уже былъ какъ бы при самыхъ дверяхъ, тогда какъ самимъ обитателямъ Самаріи, такъ и царямъ изъ колѣна Іуды надлежало искать помощи у спасающаго Бога, если бы они отвратились отъ нечестивыхъ и безполезныхъ мыслей,—и обязанные почтить (Бога) покаяніемъ, раздражили всѣмъ управляющаго Бога. Такъ Израиль, то есть, десять колѣнъ и достигшіе власти надъ ними, чтобъ отвратить отъ пострадавшихъ плѣнъ и отряды непріятелей, прибѣгали къ еще большей услужливости: желая какъ бы смягчить непріятелей и пріобрѣсти ихъ благоволеніе, строили капища, сооружали въ нихъ жертвенники и выражали почтеніе къ нимъ какъ можно большими жертвами. Іуда же сильнѣе укрѣплялъ свои города, уповая больше на камни, чѣмъ на Бога, хотя Онъ ясно говорилъ о Іерусалимѣ: *и азъ буду ему, глаголетъ Господь, стѣна огненна окрестъ, и въ славу буду посредѣ* (Захар. 2, 5.). Но это не принесло никакой пользы Израилю. Наконецъ Богъ сталъ угрожать, что пошлетъ огонь на города Іуды, очевидно когда жгли ихъ Вавлоняне, которые были исполнителями (божественнаго) гнѣва на нихъ.

Гл. IX, ст. 1—4. *Не радуйся Исраилю, ни веселися якоже* [1]) *людіе, яко соблудилъ еси отъ Господа Бога твоего, возлюбилъ еси даянія на всякомъ гумнѣ пшеницы.*

---

[1]) Св. Кириллъ: *ὅτι*; въ слав. *понеже* согласно варіанту *διότι*.

Гумно и точило не позна ихъ, и вино солга имъ. Не вселишася на земли Господни: вселися Ефремъ во Египтъ, и во Ассиріахъ нечистая снѣдятъ [1]. *Не возліяша Господеви вина, и не усладиша* [2] *его: требы ихъ яко хлѣбъ жалости имъ, вси ядущіи тыя осквернятся: понеже хлѣбы ихъ душъ ихъ, не внидутъ въ домъ Господень.*

У сонмищъ языческихъ, такъ какъ они больны величайшимъ неразуміемъ (ибо, по общему признанію, они заблудились), былъ обычай, начиная обработку земли и приготовляясь пахать землю,—совершать жертвоприношенія демонамъ и просить у нихъ о плодородіи полей. Точно также, приступая къ жатвѣ, когда къ этому побуждало время, и собирая виноградъ въ точила, они дѣлали возліянія, приносили жертвы Горамъ [3], пѣли пѣсни при точилахъ, вознося благодарственныя жертвы, и проводили время въ радости и весельѣ. За такіе-то поступки Богъ порицаетъ Израильскій народъ, ясно утверждая, что ему не слѣдуетъ радоваться, какъ прочіе народы. По какой причинѣ? — Совершенно не знающіе по естеству и истинно сущаго Бога, даже родившіеся въ заблужденіи, пожалуй, имѣютъ не бездоказательное оправданіе въ немощи или невѣжествѣ: а Израиль блудно уклонился къ отступленію, будучи руководимъ закономъ и познавъ Владыку всяческихъ. Посему, естественно думать, что онъ повиненъ въ преступленіи болѣе тяжкомъ и подлежитъ неизбѣж-

[1]) Въ слав.: *снѣдятъ нечистая.*

[2]) У св. Кирилла: *οὐκ ἥδυναν αὐτῷ;* въ слав.: *и не усладишася ему требы ихъ*, согласно чтенію: *οὐχ ἡδύναντο αὐτῷ αἱ θυσίαι αὐτῶν* и съ обычной разстановкой знаковъ препинанія.

[3]) *Ὧραι* Горы, второстепенныя богини, соотвѣтствующія временамъ года,—подательницы плодородія, по языческимъ представленіямъ.

ному упреку въ нечестіи, потомучто, зная *волю господина своего*, былъ нерадивъ, не исполнилъ, и за то *біенъ будетъ много*, тогда какъ не знавшій и потому не сдѣлавшій *біенъ будетъ мало*, по изреченію Спасителя (Луки 12, 47—48). Итакъ, *не радуйся*, говоритъ, *якоже людіе:* тѣ отъ чрева матери заблуждаются, а ты, и руководимый закономъ, *соблудилъ отъ Бога*. Какой же у нихъ былъ способъ блуженія?—*Возлюбилъ*, говоритъ, *даянія*,—конечно, не отъ Бога, а отъ телицъ и Ваала, хотя они и ничего не даютъ просящимъ. На чемъ же искалъ у нихъ *даяній?*—*На всякомъ гумнѣ пшеницы*, потомучто, какъ я сказалъ, у нихъ полагалось, нечестиво и безразсудно, просить о плодородіи полей ничтожныхъ кумировъ. Итакъ, Израиль отъ идоловъ добивался *даяній*. Исполнились ли прошенія по его молитвѣ?—Нисколько: *гумно и точило не позна ихъ, и вино солга имъ*. Для болѣе любознательныхъ нѣтъ никакого сомнѣнія въ томъ, что въ Самаріи бывали моръ [1]), неурожаи, продолжительныя засухи. Такимъ образомъ онъ обманулся въ надеждѣ, не получивъ просимаго. И кромѣ того они удалились изъ самой святой земли, ушли въ Египетъ, какъ въ страну огражденную, и стали служить еще болѣе многочисленнымъ богамъ, потому что въ Египтѣ было безчисленное множество боговъ, и у чтителей ихъ—достойное удивленія понятіе о могуществѣ, будто бы они при помощи магическихъ знаній легко могутъ сдѣлать все. Итакъ, отказались жить въ землѣ, Богомъ избранной, и смѣнили ее на страну идоловъ. Однакоже, хотя они и сдѣлали такъ, все таки уйдутъ къ Ассиріянамъ. *Не возліяша Господеви*: собравъ въ точила виноградныя ягоды, они воз-

[1]) *Λοιμοί*—моровыя язвы: лучше по связи рѣчи: *λιμοί*—голода.

ливали начатки демонамъ, а не подающему Господу. Возносили и хлѣбы въ видѣ начатковъ отъ жатвы. Но, говоритъ, послужитъ имъ это къ утратѣ чистоты и оскверненію, и приношенія будутъ сочтены какъ *хлѣбъ жалости,* т. е.—мерзкими, скверными, отвратительными. По какой причинѣ? — Законъ считалъ нечистымъ того, кто приближался къ мертвецу, — приближался или по кровному родству, или только по тѣлесному прикосновенію; поэтому родственники или друзья умершихъ, необходимо, осквернялись при похоронахъ [1]), хлопоча около мертвеца и выполняя надъ нимъ то, что опредѣлено закономъ, и все становилось нечистымъ, до чего бы имъ ни пришлось дотронуться. Такимъ образомъ, *хлѣбъ жалости*—это хлѣбъ, употребляемый въ пищу плачущими по мертвецѣ, и вкусить его казалось ужаснымъ для тѣхъ, кто старался избѣгать оскверненія отъ мертвеца. Итакъ, говоритъ, нечисты и отвратительны даже самые хлѣбы, которые приносятся въ качествѣ начатковъ жатвы, *и ядущіи тыя осквернятся;* они же годны будутъ болѣе душамъ ихъ, т. е. въ пищу имъ, ибо *не внидутъ въ домъ Господенъ.* Но должно знать, что и законъ повелѣвалъ приносить въ жертву начатокъ жатвы—снопы и хлѣбъ (Лев. 23, 9 и д.). Израиль же совершаемое во славу Бога перенесъ на истукановъ, хотя Богъ ясно говорилъ: *славы моея иному не дамъ, ниже добродѣтелей моихъ истуканнымъ* (Исаіи 42, 8).

Посему у Бога слѣдуетъ просить потребнаго для жизни и Его почитать подателемъ и устроителемъ всякаго нашего преуспѣянія тѣлеснаго и духовнаго, потому что кромѣ Него нѣтъ иного, *иже дождитъ,*

[1]) Ἐν τῷ πένθει, во время плача, печали, траура по усопшемъ.

по написанному (Iерем. 14, 22), но по Его мановеніямъ и на поляхъ произрастаетъ все сообразно времени года, и мы исполняемся вышнимъ благословеніемъ, питаясь хлѣбомъ духовнымъ и получая вино небесное, веселящее *сердце человѣка* (Псал. 103, 15). Усвоивъ себѣ это убѣжденіе, мы вселимся на землѣ святой, будемъ съ Богомъ и не будемъ ѣсть *во Ассиріахъ нечистая* (ст. 3), ибо нечистотами кормятъ своихъ приближенныхъ міродержители вѣка сего, духи злобы поднебесные (Ефес. 6, 12).

Ст. 5. *Что сотворите въ день* [1]) *торжества, и во днехъ* [2]) *праздника Господня?*

Такъ какъ, говоритъ, вы дошли до такого неразумія и нечестія, стали настолько гнусными и отвратительными, то какое же средство вамъ поможетъ? Или какъ вамъ поступить и что предпринять для того, чтобы избѣжать столь ужасной и жестокой участи, когда будетъ совершаться Мое *торжество* при истребленіи войною оскорбителей? Итакъ, праздникомъ Своимъ Богъ называетъ, очевидно, то время, когда Израиль будетъ нести кару за прегрѣшенія противъ Него.

Поэтому, слѣдуетъ не просто, безъ оглядки дѣлать, что вздумается, и наслаждаться настоящимъ, увлекаясь похотями къ оскорбительному для Бога, а напротивъ помышлять и о будущемъ и стараться избѣгнуть послѣдствій божественнаго гнѣва. Именно такимъ образомъ сдѣлаемся мудрыми и свѣдущими въ томъ, что намъ полезно.

Ст. 6. *Сего ради се пойдутъ отъ труда Египетска, и пріиметъ ихъ Мемфисъ, и погребетъ я Махмасъ: сребро ихъ пагуба наслѣдитъ, терніе во дворѣхъ ихъ.*

[1]) Въ слав: *во днехъ.*
[2]) Въ слав.: *въ день.*

Когда Вавилоняне опустошали Самарію, тѣ, которые смогли спастись, едва-едва убѣжали въ землю Египетскую. Затѣмъ, когда они взяли и самый Іерусалимъ, во времена пророчествованія Іереміи, изъ колѣна Іудина и Веніаминова осталось довольно ограниченное число (людей); они-то и ушли въ Египетъ, хотя Богъ увѣщавалъ устами Іереміи и ясно говорилъ, что не слѣдуетъ, оставивъ родину, уходить въ землю Египетскую, и угрожалъ, что если они это сдѣлаютъ вопреки Его волѣ, то подвергнутся одинаковымъ, или даже еще болѣе тяжкимъ бѣдствіямъ. А написано объ этомъ слѣдующее: *тако рече Господь: аще вы дадите лице ваше во Египетъ, и внидете тамо жити, и будетъ, мечь, егоже вы боитеся отъ лица его, обрящетъ вы во Египтѣ* (Іереміи 42, 15—16). Дѣйствительно, когда они, положившись на помощь со стороны Египтянъ, возмутилась противъ Вавилонянъ, то обиженные этимъ Вавилоняне, послѣ взятія Іерусалима и Самаріи, обратились противъ Египтянъ и безъ труда ихъ побѣдили; тогда оставшимся изъ Іудеевъ пришлось гибнуть вмѣстѣ съ Египтянами; а кто могъ спастись отъ бѣдствія въ Египтѣ, съ трудомъ убѣжали дальше, удалившись въ страну Аркадцевъ, и поселились въ Мемфисѣ, какъ городѣ весьма крѣпкомъ, и въ Махмасѣ (это другой, вѣроятно, сосѣдній городъ и болѣе другихъ извѣстный). Тамъ они и скончались, очевидно, проживъ долгое время и не получивъ возможности возвратиться въ Іудею. А въ другомъ мѣстѣ пророкъ Іеремія говоритъ такъ: *того ради тако глаголетъ Господь: се азъ приставлю лице мое, еже погубити* всѣхъ оставшихся въ Египтѣ, *и падутъ мечемъ, и гладомъ* [1]) *исчез-*

---

[1]) Въ слав.: *и гладомъ, и исчезнутъ.*

нутъ отъ мала даже до велика: и будутъ на укоризну и въ пагубу и въ проклятіе. И посѣщу на сѣдящихъ въ земли Египетстѣй, и не будетъ уцѣлѣвша ни единаго отъ оставшихъ Іудиныхъ, обитающихъ въ земли Египетстѣй, еже возвратитися на землю Іудину, къ ней же тіи надѣются душами своими, возвратитися тамо: не возвратятся (Іерем. 44, 11—14). Слышишь: погибли въ Египтѣ, такъ какъ и тамъ настигъ ихъ гнѣвъ Божій. Итакъ: когда они, избѣгая *труда Египетска,* придутъ въ Мемфисъ, какъ городъ знаменитый, *пріиметъ ихъ,* но въ Махмасѣ умрутъ. Это и есть: *погребетъ я Махмасъ.* Слѣдовательно, если Богъ преслѣдуетъ, никто не спасетъ преслѣдуемаго, и куда бы онъ ни пошелъ, тамъ и будетъ настигнутъ гнѣвомъ. Вотъ что, говоритъ, случится съ ними въ Египтѣ. А потому, что они раздражили (Его) сдѣланнымъ изъ ихъ собственнаго богатства (ибо, говоритъ, *отъ сребра своего, и отъ злата своего сотвориша себѣ кумиры*—гл. 8, 4), справедливо *пагуба наслѣдитъ* его, т. е. будетъ добычей губителю: *пагубой* называетъ Ассирійца, какъ суроваго и жестокаго завоевателя и бойца. Выростетъ, говоритъ, и *терніе во дворѣхъ ихъ:* города пришли въ такое запустѣніе, что стали полны терніемъ. Это — признакъ земли непроходимой и заброшенной.

Итакъ, когда кто пользуется данными отъ Бога благами, тѣлесными или духовными, неправильно и не во славу Его, но неосмотрительно творитъ то, чѣмъ можетъ прогнѣвить Его и быть уличеннымъ въ нанесеніи оскорбленія, то онъ пойдетъ въ погибель, будетъ наслѣдіемъ расхитителя сатаны и обиталищемъ тернія, т. е. дикихъ и необузданныхъ страстей, и не будетъ имѣть добрыхъ плодовъ по духу. Прежде же всѣхъ потерпятъ это еретики, ко-

торые нечестиво злоупотребляютъ даромъ слова, соблазняя братьевъ и поражая *ихъ совѣсть немощну сущу* (1 Коринѳ. 8, 12), хотя Христосъ и пострадалъ за насъ.

Ст. 7. *Приспѣша дніе отмщенія* [1]), *пріидоша дніе воздаянія твоего, и озлобится Израиль, якоже пророкъ изумленный, человѣкъ духомъ носимый.*

Обычно Израильтяне не внимали словамъ святыхъ пророковъ и нимало не помышляли о божественномъ, хотя Богъ часто возвѣщалъ, что имъ придется терпѣть бѣдствія. Такъ, Богъ всяческихъ возглашаетъ въ одномъ мѣстѣ къ пророку Іезекіилю: *сыне человѣчь, се домъ Израилевъ преогорчеваяй, глаголюще глаголютъ, видѣніе, еже сей видитъ, на дни многи, и на времена долга сей прорицаетъ, сего ради рцы къ нимъ, сія глаголетъ Адонаи Господь* [2]), *не продолжатся ктому вся словеса моя, яже возглаголю: яко возглаголю слово, и сотворю, глаголетъ Адонаи Господь* (Іезек. 12, 26—28). Нѣчто подобное говоритъ и здѣсь: *приспѣша,* говоритъ, *дніе отмщенія,* — все равно, какъ если бы сказалъ: близко — судъ и уже при самыхъ дверяхъ испытаніе, возлѣ — бѣда и предъ глазами война; наступилъ день воздаянія. И когда, говоритъ, ты, Израиль, будешь озлобляемъ, безъ сомнѣнія, понесетъ одинаковую кару и всякій у тебя лжепророкъ, человѣкъ изумленный, т. е. изступленный, неистовствующій, потерявшій умъ, котораго ты считаешь за *духомъ носимаго.* Дѣйствительно, вмѣстѣ съ прочими погибли и жрецы высотъ, и служители идоловъ, и всѣ, сколько ихъ ни было, лживые прорицатели и лжепредсказатели у Израиля. Такъ какъ они, собираясь давать предвѣщанія, притворялись

[1]) Въ слав.: *твоего.*

[2]) Въ слав.: *Господь Богъ.*

восхищенными и выказывали видъ вдохновенныхъ, то онъ и именуетъ подобныхъ людьми *изумленными*.

Ст. 7. *Отъ множества неправдъ твоихъ* [1]) *умножися изумленіе твое*.

Множествомъ неправды называетъ, повидимому, многообразное и многоразличное служеніе Израиля, однимъ словомъ: они заблудились и всѣ стали идолопоклонниками; однако они раздѣлили между собою виды заблужденія: одни совершали священные обряды однимъ (божествамъ), другіе—другимъ и давали приходящимъ ложныя прорицанія; такъ, одни служили телицамъ, другіе—Хамосу, идолу Моавитскому, иные—Астартѣ, нѣкоторые — Ваалу и воинству небесному. Посему-то Богъ обличалъ ихъ, говоря устами Іереміи: *по числу градовъ твоихъ, быша бози твои, Іудо* (Іерем. 2, 28), ибо у нихъ каждый городъ усвоялъ себѣ собственнаго бога. Это самое справедливо называетъ *множествомъ неправды*, потому что истинно несправедливость и оскорбленіе Богу— отъ Него удаляться и прилѣплятьтся къ *древу и каменію* и *дѣломъ рукъ человѣческихъ*, какъ написано (Второзак. 4, 28). *Изумленіемъ* называетъ прорицанія. Такимъ образомъ, когда, говоритъ, у тебя оказалось *множество неправды*, то отъ этого у тебя и *умножися изумленіе*, т. е. лжепророчество, потому что каждый изъ лжепророковъ, повидимому, имѣлъ особенный способъ, по которому онъ прорицалъ. Итакъ, безразсудна, противозаконна, по истинѣ нечиста и достаточна для того, чтобы страшно оскорбить и прогнѣвать Бога всяческихъ, наклонность прибѣгать къ лживымъ рѣчамъ тѣхъ, которые навыкли говорить *отъ сердца своего*. какъ написано, *а*

[1]) На основаніи послѣдующаго толкованія правильнѣе читать: *неправды твоея—τῆς ἀδικίας σου*.

не отъ устъ Господнихъ (Iерем. 23, 16). Посему христіанамъ надлежитъ остерегаться этого грѣха, потому что имѣть подобнаго рода недугъ можетъ быть свойственно только жителямъ святыни [1]).

Ст. 8. *Стража Ефрема съ богомъ пророкъ* [2]), *пругло строптиво на всѣхъ путехъ его.*

Стражами обычно божественное писаніе именуетъ предстоятелей народныхъ, вознесенныхъ на высоту почестію, на которыхъ должно взирать тому, кто пожелалъ бы проводить жизнь правую и безупречную. Такъ, въ одномъ мѣстѣ Богъ говоритъ блаженному пророку Iезекіилю: *сыне человѣчь, стража дахъ тя дому Израилеву, и* [3]) *услышиши отъ устъ моихъ слово* [4]), *и воспретиши имъ отъ мене* (Iезек. 3, 17). Обыкновенно такіе стражи не только представляли своимъ питомцамъ вмѣстѣ съ законами жизнь свою въ качествѣ образца добродѣтели и поведенія, но и вводили полезное, и правильно истолковывали волю Божію. И тѣ, которые находились у добрыхъ стражей, идя по прямому пути долга, спасались; тѣ же, которые ввѣрили направленіе своего ума людямъ лукавымъ и худымъ, жили, вводя въ заблужденіе (другихъ) и заблуждаясь (сами), и имѣли духъ, лишенный всякой добродѣтели и истиннаго знанія. Въ этомъ именно упрекаетъ и теперь происходящихъ отъ колѣна Ефремова, или Израиля: былъ, говоритъ,

---

[1]) Т. е. ложные пророки, говорящіе отъ имени Божія, могутъ быть только тамъ, гдѣ есть и истинные; слѣдовательно грѣхъ увлеченія лжепророчествомъ при существованіи пророчества истиннаго можетъ имѣть мѣсто лишь въ средѣ послѣдователей богооткровенной религіи, чтителей истиннаго Бога. Въ язычествѣ же всѣ пророки лживые.

[2]) Въ слав.: *стражъ Ефремъ съ Богомъ, пророкъ пругло строптиво на всѣхъ путехъ его.*

[3]) Въ слав.: *да слышиши.*

[4]) Въ слав.: *слово отъ устъ моихъ.*

у него *стражъ съ богомъ пророкъ,* все равно, какъ если бы сказалъ: у каждаго изъ лжеименныхъ боговъ былъ и собственный лжепророкъ. Какъ я уже сказалъ ранѣе, они усвоили себѣ различные виды заблужденія: одни служили Ваалу, другіе—Хамосу или Веельфегору; а въ каждомъ капищѣ воздвигнутъ былъ рукотворенный истуканъ и кумиръ, и при каждомъ состоялъ особенный лжепророкъ; способы гаданія были у нихъ различны, но рѣшеніе они возвѣщали приходящимъ прямо какъ полезное и необходимое. Поэтому, такъ какъ у Ефремлянъ вмѣстѣ съ каждымъ лжеименнымъ богомъ былъ стражемъ и его собственный лжепророкъ, то они и устремились неудержимо ко всему самому постыдному. Это и было для нихъ *пругломъ строптивымъ* [1]), потому что не возможно было исправиться и идти прямо тѣмъ, которые впали въ такое многобожіе, что при каждомъ богѣ имѣли особеннаго пророка и въ немъ получали себѣ стража, отдалявшаго ихъ отъ истиннаго богопочитанія и увлекавшаго въ ровъ погибели. Итакъ, желающимъ жить по закону слѣдуетъ слушать не просто учащихъ или вѣщающихъ *отъ сердца своего* (Іерем. 23, 16), но тѣхъ, въ комъ божественная и горняя благодать удостовѣритъ подлинную любовь къ Богу. Посему и говоритъ Христосъ: *внемлите отъ лживыхъ пророкъ, иже приходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ, внутрь же суть волцы хищницы* (Матѳ. 7, 15).

Сказать по правдѣ, мало отличаются отъ дикихъ звѣрей изобрѣтатели и предстоятели безбожныхъ ересей, *поядающіи Израиля всѣми усты* (Исаіи 9, 12): потомучто они какъ бы пожираютъ души просте-

---

[1]) Т. е. гибельною сѣтью. Въ русскомъ: *сѣтью птицелова.*

цовъ, сокрушая ихъ зубами заблужденія. Да будетъ же сказано и для насъ [1]): *Богъ сокрушитъ зубы ихъ во устѣхъ ихъ: členовныя львовъ сокрушилъ есть Господь. Уничижатся яко вода мимотекущая: напряжетъ лукъ свой, дондеже изнемогутъ* (Псал. 57, 7—8).

Ст. 8—9. *Изумленіе въ дому Божіи утвердиша. Растлѣшася по днемъ Холма: воспомянетъ неправды ихъ, отмститъ грѣхи ихъ.*

Изумленіемъ здѣсь, какъ и обыкновенно, называетъ, лжепророчество, а домомъ Божіимъ именуетъ Израиля. Посему и сказано въ одномъ мѣстѣ устами Іереміи синагогѣ іудейской какъ бы отъ лица Божія: *не аки ли домомъ мене нарекла еси, и отцемъ, и вождемъ дѣвства твоего* (Іерем. 3, 4)? Удивляется громадности безумія и преизбытку неразумныхъ начинаній: дошли уже, говоритъ, до такого нечестія, что *изумленіе въ дому Божіи утвердиша*, то есть лжепророчество, и преступаютъ запрещенія божественныхъ законовъ. Хорошо сказалъ: *утвердиша* [2]), потомучто дѣло нечестія, на которое разъ дерзнули, не прекратилось, но какъ бы уже укрѣпилось и внѣдрилось [3]): Израиль не переставалъ имѣть лжепровидцевъ и лжепророковъ. А такъ какъ они дерзнули на это, то, естественно, отбывая наказаніе за свои дѣйствія, *растлѣшася по днемъ Холма*, ибо *воспомянетъ неправды ихъ* и *отмститъ грѣхи ихъ*. А что значитъ это „*растлѣшася по днемъ Холма*", сдѣлаемъ (для объясненія) краткое напоминаніе (изъ исторіи). Написано объ этомъ въ книгѣ Судей (Судей 17 и далѣе), и весь разсказъ я передамъ, насколько воз-

1) Въ наше утѣшеніе.

2) *Κατέπηξαν*, букв.: вбили, вколотили.

3) *Πέπηγε καὶ ἐνεβοθρεύθη*, букв.: вбито (съ указаніемъ на *κατέπηξαν*) и врыто, вколочено и притоптано.

можно, въ извлеченіи, и такъ какъ онъ очень дли-ненъ, то сокращу. *Въ тыя дни*, говоритъ, *не бяше царя во Израили: кійждо мужъ еже право (видяшеся) предъ очима его, творяше. И бысть юноша отъ Виөлеема, отъ племене Іудина* [1]*, и сей Левитинъ; и сей* [2]*) обиташе тамо. И пойде мужъ* [3]*) отъ Виөлеема, града Іудина* [4]*), обитати, идѣже обрящетъ мѣсто: и пріиде до горы Ефремли, и даже до дому Михина* [5]*), еже сотворити путь свой. И рече ему Миха: откуду идеши? И рече ему Левитинъ: азъ есмь отъ Виөлеема Іудина, и иду обитати, идѣже обрящу мѣсто. И рече ему Миха: сѣди со мною, и буди ми отецъ и жрецъ, и азъ дамъ тебѣ десять сребрениковъ въ годъ* [6]*), и ризу одеждъ* [7]*), и яже на житіе тебѣ. И пойде Левитъ, и нача обитати у мужа: и бысть юноша ему яко единъ отъ сыновъ его. И наполни Миха руку Левитину, и бысть ему жрецъ* [8]*), и бяше въ дому Михи* (Суд. 17, 7—12). Значитъ, Миха былъ идолослужитель и нанялъ онъ потомка Левія, сдѣлалъ его служителемъ истукана и посвятилъ его на служеніе идоламъ. Что же случилось послѣ этого?—Далѣе священное писаніе говоритъ слѣдующее: *и въ тыя дни племя Даново искаше себѣ наслѣдія вселитися, яко не паде*

[1]) У св. Кирилла: *ἀπὸ Βηθλεέμ, δήμου Ἰούδα,* какъ въ Ватиканскомъ спискѣ. Въ слав.: *Виөлеема Іудина, и отъ рода племене Іудина.*

[2]) Въ слав. *сей* нѣтъ.

[3]) Въ слав.: *сей мужъ.*

[4]) Въ слав.: *отъ града Виөлеема Іудина.*

[5]) У св. Кирилла вездѣ—*Μιχαίας, Μιχαίου*: до дома Михея, Михеева. Удерживаемъ правописаніе славянскаго перевода.

[6]) У св. Кирилла: *εἰς ἡμέραν*, вм. обычнаго: *εἰς ἡμέρας.*

[7]) *Στολὴν ἱματίων*, см. (Суд. 14, 12: *дамъ вамъ... тридесять ризъ одеждъ (στολὰς ἱματίων).* Въ слав. *двои ризы* согласно александрійскому чтенію: *ζεῦγος ἱματίων.*

[8]) Въ слав.: *юноша* жрецъ по александрійскому чтенію: *καὶ ἐγένετο αὐτῷ τὸ παιδάριον εἰς ἱερέα.*

ему [1]) *до дне онаго* [2]) *средѣ племенъ Израилевыхъ* [3]) *наслѣдіе* (Суд. 18, 1). Поэтому, избравъ пять мужей, они поручили имъ пойти впередъ и обслѣдовать землю, которую они могли бы занять и сдѣлать своимъ наслѣдіемъ. Они, говоритъ, дошли *до горы Ефремли, до дому Михина, и сташа тамо,* признали левита какъ земляка, потому что онъ говорилъ на ихъ языкѣ (съ Евреями говорилъ какъ Еврей); спросивъ о причинѣ и узнавъ, что его, какъ левита, нанялъ Миха и рукоположилъ въ священнослужителя къ своимъ кумирамъ, они вмѣсто того, чтобы соболѣзновать о немъ какъ о плѣнникѣ, обманутомъ и скитальцѣ, тотчасъ же сами скатились во рвы обмана и потребовали, чтобы онъ, вопросивъ идола, возвѣстилъ, удастся ли предпріятіе по мысли ихъ,—разумѣю завоеваніе страны, которую они пришли осмотрѣть. Онъ и изрекъ опредѣленіе какъ бы отъ лица Божія. Посланные, обозрѣвъ землю, донесли посылавшимъ, что она доброкачественна, тучна и можетъ быть занята безъ труда. Люди изъ колѣна Данова, числомъ шесть сотъ, выслушавъ такія рѣчи, вооруженные отправились въ походъ. Дошли и они до дома Михи. *И отвѣщаша,* говоритъ, *пять мужей ходившіи соглядати землю Лаисъ, и рекоша къ братіи своей: разумѣсте ли, яко есть въ дому семъ Ефудъ, и Ѳерафинъ, и изваяно, и сліяно? и нынѣ увѣдите, что сотворите* (Суд, 18. 14).—Ефодъ толкуется *избавленіе* [4])

1) Въ слав.: *наслѣдіе.*

2) *Ἕως τῆς ἡμέρας ἐκείνης.* Въ слав.: *до дней оныхъ—ἕως τῶν ἡμερῶν ἐκείνων,* какъ въ Александрійскомъ.

3) Въ слав.: *племенъ сыновъ Израилевыхъ.*

4) Очевидно, что при такомъ переводѣ слово אפיד производится отъ глагола פדה съ Aleph prostheticum. Этотъ глаголъ имѣетъ переносно значеніе: *избавлять, освобождать.*

а Терафимъ [1])—*отпущеніе* [2]), или *исцѣляющій ихъ*. Это былъ идолъ, который пользовался ложной славой, будто онъ можетъ исцѣлять. Подобную же молву иногда распространяютъ про рукотворенныхъ (боговъ) сыны Еллиновъ. — Узнавъ объ этомъ, потомки Дана взяли изваяніе, убѣдили и потомка Левія слѣдовать за ними, оставивъ Миху. Когда же они, сразившись, побѣдили и захватили въ свои руки землю, то выстроили городъ, который назвали Даномъ, присвоивая ему имя своего праотца, потому что, какъ я сказалъ, они были изъ колѣна и потомства Данова. Поставивши въ немъ идола, они стали приносить ему жертвы; такимъ образомъ вмѣстѣ съ землею добыли и бога. До такого безсмыслія доведенъ былъ ихъ разсудокъ. На это Богъ прогнѣвался наконецъ и, конечно, со всею справедливостію,—потому что Онъ былъ оскорбленъ. Послѣ этого всѣмъ Израильтянамъ слѣдовало считать потомковъ Дана за враговъ и главнѣйшихъ непріятелей и привлечь къ отвѣтственности за непочтеніе къ Богу, но они, вѣроятно, и сами присоединились (къ нимъ), и считали возможнымъ хвалить (ихъ), какъ будто они нисколько не согрѣшили. А какова была расплата за такое ихъ легкомысліе, разскажемъ по порядку. Между тѣмъ какъ Израиль оставался безъ царя, одинъ *мужъ Левитинъ*,

---

[1]) Отъ глагола תרף (неупотребительнаго), значеніе котораго не установлено. Въ производствѣ, на которомъ основанъ приведенный св. Кирилломъ переводъ слова „Терафимъ“, תרף сближается съ словомъ תְּרוּפָה исцѣленіе, у LXX *ὑγεία*. Нѣкоторые изъ новѣйшихъ устанавливаютъ связь и по производству, и по значенію между еврейскимъ „Терафимъ“ и греческимъ *θέραπες*—боги цѣлители и хранители, о которыхъ упоминается въ сочиненіи Ксенофонта *Ἀπομνημονεύματα*.—При переводѣ „исцѣляющій ихъ“ конецъ слова (*м*) разсматривается какъ суффиксъ 3 л. мн. числа.

[2]) Или *облегченіе*, *ἄνεσις*.

живый во странѣ горы Ефремовы, взялъ себѣ въ сожительницы одну (женщину) изъ Виѳлеема. Когда женщина убѣжала къ отцу, левитъ отправился за нею и уговаривалъ ее опять возвратиться съ нимъ и жить у него въ домѣ. Когда такъ и случилось, онъ, дойдя до средины пути, вмѣстѣ съ женщиною остановился въ Гивѣ [1]), что значитъ *холмъ.* Населяли Гиву, или Холмъ, потомки Веніамина. Послѣ того какъ онъ пріютился у одного старца, среди ночи пришли сыны Веніамина, мужи беззаконные, какъ написано (Суд. 19, 22), желая захватить для распутства и самого левита, и прочихъ; едва-едва устыдившись крайняго безобразія, они схватили наложницу левита и умертвили ее, всю ночь ругаясь надъ женщиною. А онъ, разрубивъ по частямъ тѣло, разослалъ по колѣнамъ Израильскимъ, чтобы сдѣлать извѣстнымъ и грѣхъ сыновъ Веніаминовыхъ противъ чужестранцевъ, и необузданность въ распутствѣ, и что они осквернились прегрѣшеніями Содомлянъ. Возмущенный этимъ, собрался весь Израиль и воевалъ съ колѣномъ Веніаминовымъ въ Гивѣ [2]), то есть на Холмѣ, и такъ ее опустошилъ, что, хотя она и была очень многолюдна, спаслось весьма мало, едва-едва убѣжавъ въ пустыню. И изъ всего Израиля погибло не малое число воиновъ. Но Богъ не допустилъ бы Израильтянъ бороться другъ съ другомъ, если бы сыны Дана не чтили изваянія изъ дома Михи, а прочія колѣна безразсудно не молчали. Нѣчто подобное же случилось, когда Богъ оскорбленъ былъ золотыми телицами: вступили между собою въ борьбу два колѣна Іудиныхъ и десять Ефремовыхъ, и, какъ во дни Холма, пали десятки тысячъ,

[1]) *Γαβαά.*
[2]) *Γαβαάν.*

съ побѣдителями же гибли и побѣжденные, потому-что къ этому призывалъ божественный гнѣвъ. Это совершилось при Амасіи, царѣ іудейскомъ, и Іоасѣ Израильскомъ, который настолько смирилъ Іерусалимъ, что разрушилъ часть стѣны *на четыреста лакотъ* (4 Царствъ 14, 13).

Ст. 10. *Якоже грезнъ въ пустынѣ обрѣтохъ Израиля, и яко смокву* [1]) *на смоковницѣ раннюю увидѣхъ отцы ихъ: тіи внидоша къ Веелфегору, и отчуждишася на стыдѣніе, и быша возлюбленніи, якоже мерзостніи* [2]).

Далѣе старается показать, что не даромъ ихъ постигло растлѣніе (ст. 9), но по справедливости. Я, говоритъ, избралъ ихъ, нашедши какъ гроздъ въ пустынѣ и сорвавши какъ смокву зрѣлую со смоковницы: вывелъ изъ страны Египетской, всей идолопоклоннической, заблуждавшейся и много недуговавшей отсутствіемъ всякаго блага. Что же избранные, избавленные моею рукою? – Уклонились къ Веелфегору, удалились отъ общенія со Мною къ позору. Это и есть—*отчуждишася на стыдѣніе*. *Стыдѣніемъ* называетъ Веелфегора, потому что онъ по виду былъ отвратительнѣе всѣхъ прочихъ, и на него было непристойно взглянуть.

Посему, если мы любимъ быть съ Богомъ и чтимъ Его, какъ призвавшаго, избравшаго, исхитившаго изъ среды міра сего, какъ бы изъ пустынной и тернистой земли, возлюбившаго какъ гроздъ и какъ смокву раннюю, то будемъ нерушимо сохранять единеніе съ Нимъ, конечно—духовное. А если совершится уклоненіе къ непристойному и для Него оскорбительному, ни въ

[1]) Ὡς σῦκον. Въ слав. *яко стража*, согласно обычному чтенію: ὡς σκοπόν.

[2]) Въ слав. *и быша мерзостніи, яко же возлюбленніи*. У св. Кирилла: καὶ ἐγένοντο οἱ ἠγαπημένοι ὡς οἱ ἐβδελυγμένοι.

чемъ уже не будемъ отличаться отъ язычниковъ, будемъ *возлюбленніи яко мерзостніи*, которые по справедливости ненавистны, потому что, говоритъ, *правда праведника не издавитъ его: въ оньже день согрѣшитъ* [1]) (Іезек. 33, 12), *умретъ* (ст. 13): и весьма мудро пишетъ блаженный Павелъ: *тѣмже мняйся стояти, да блюдется, да не падетъ* (1 Коринө. 10, 12).

Ст. 11. *Ефремъ яко птица отлетѣ.*

Птицъ не ручныхъ и не домашнихъ, поймавъ, держатъ въ клѣткѣ, и они увеселяютъ обладателей; если же представится случай улетѣть, они немедленно исчезаютъ и быстрымъ летомъ несутся въ свое обычное мѣстопребываніе. Такъ и Израиль уловленъ былъ Моусеемъ въ нѣкоторомъ родѣ какъ птица, приведенъ къ Богу и наслаждался благоденствіемъ, руководимый закономъ и пользуясь попеченіемъ и милосердіемъ свыше. Но опять улетѣлъ туда, гдѣ былъ прежде, почти-что вырвавшись изъ рукъ ловца. Можно понимать сказанное и инымъ образомъ. Многія изъ птицъ, не вынося мѣстныхъ зимъ, перелетаютъ въ другія страны, безъ науки имѣя понятіе о своей пользѣ, по волѣ Творца. Подобнымъ же образомъ и Ефремъ, опасаясь бѣдствій войны, улетѣлъ къ Египтянамъ.

Ст. 11—12. *Славы ихъ отъ порожденіи и болѣзней и зачатій* [2]). *Тѣмже аще и воскормятъ чада своя, безчадны будутъ отъ человѣкъ: понеже и люто имъ есть* [3]).

Оставивъ родину, Израиль удалился къ Египтянамъ и призывалъ къ себѣ для защиты бога, управляющаго той страной. Неужели же Богъ безсиленъ

---

[1]) *Ἁμάρτῃ*; въ слав. *прельститися*, по другому чтенію: *πλανηθῇ*.

[2]) Въ слав. *отъ зачатій*, соотвѣтственно чтенію комплютенской библіи: *ἐκ συλλήψεων*.

[3]) Въ слав.· (зане оставихъ я), послѣ словъ: *лютѣ имъ есть*.

и не могъ спасти ихъ?—Нисколько. Божество всесильно и было въ состояніи предотвратить войну съ Ассиріянами; но Ефремлянамъ, или Израилю, пришлось претерпѣть это потому, что они, оставивъ Бога спасающаго и превозношеніе Имъ однимъ устранивъ отъ себя, какъ нѣчто устарѣвшее, полагали, что сами по себѣ будутъ страшны и неодолимы для враговъ, такъ какъ разрослись въ великій народъ и имѣли несчетное множество дѣтей. Дѣйствительно, женщины у нихъ рождали по обѣтованію и какъ бы въ силу благословенія, такъ какъ Моѵсей сказалъ: *не будетъ безчаденъ, ниже неплоды* у сыновъ Израилевыхъ (Исход. 23, 26). Но было весьма безразсудно по причинѣ множества людей презирать помощь Божію. Напротивъ, здраво разсуждая, слѣдовало имъ припомнить, что съ Нимъ и чрезъ Него *поженетъ единъ тысящы, и два* двигнутъ *тмы* (Второзак. 32, 30). Итакъ, говоритъ, не Богомъ похваляются, но считаютъ для себя славою *порожденія, и зачатія, и болѣзни* своихъ женщинъ. Посему пусть знаютъ, что хотя бы родили сыновъ, хотя бы потрудились надъ воспитаніемъ дѣтей, потомъ пожалѣютъ, что напрасно трудились: какъ бы то ни было,—будутъ плакать о безчадіи: довольно будетъ съ нихъ меча Вавилонянъ. чтобы истребить весь ихъ родъ. Поэтому-то и *лютѣ имъ есть,* все равно, какъ если бы сказалъ: когда Богъ наводитъ на нихъ горе, то кто придастъ бодрости? Ибо, по написанному, *аще затворитъ отъ человѣковъ, кто отверзетъ* (Іова 12, 15)?

Ст. 12. *Плоть моя отъ нихъ.*

Между тѣмъ какъ Богъ угрожаетъ, и даже утверждаетъ о Ефремѣ, или обо всемъ Израилѣ, что онъ погибнетъ всецѣло, будетъ оплакивать безчадіе и напрасно будетъ трудиться надъ воспитаніемъ дѣтей,

пророкъ освобождаетъ себя отъ суда и желаетъ избавиться отъ гнѣва, говоря: *плоть моя отъ нихъ. Отъ нихъ* [1]) разумѣй вмѣсто: *далеко отъ нихъ* [2]). О если бы, говоритъ, и самъ я, и весь мой родъ (такъ какъ *плоть* иногда означаетъ и *родъ*) оказались не въ числѣ ихъ и подалѣе отъ нихъ! Что это сказано правильно, мы можемъ заключить изъ словъ Павла, который пишетъ слѣдующее: *понеже убо есмь азъ языкомъ Апостолъ, службу мою прославляю, аще како раздражу мою плоть и спасу нѣкія отъ нихъ* (Римл. 11, 13—14). Обыкновенно святые пророки, всякій разъ какъ замѣчали у кого-либо преступленія ужасныя и нетерпимыя, впредь съ своей стороны отчуждались отъ ихъ мерзости. Такъ пророкъ Іеремія, видя, что Іудеи подпали множеству обвиненій и оскорбили Бога, говоритъ: *Господи Вседержителю* [3]), *не сѣдохъ въ сонмѣ ихъ играющихъ, но бояхся отъ лица руки Твоея: на единѣ сѣдяхъ яко горести исполнихся* (Іереміи 15, 16—17). Посему должно благоговѣйно внимать блаженному Павлу, когда онъ повелѣваетъ намъ: *себе чиста соблюдаи, ниже пріобщайся чужымъ грѣхомъ* (1 Тимоѳ. 5, 22). Но слѣдовало бы и всякому благочестивому [4]) сказать относительно оскорбляющихъ Бога и вскорѣ подлежащихъ наказанію: *плоть моя отъ нихъ.*

Ст. 13. *Ефремъ, якоже видѣхъ, въ ловитву предпостави* [5]) *чада своя* [6]), *еже извести на заколеніе чада своя.*

---

[1]) *Ἐξ αυτῶν*, собств. *изъ нихъ.*

[2]) *Μακρὰν ἀπ᾽ αὐτῶν.*

[3]) Въ слав. *Господи Боже силъ.*

[4]) Вмѣсто *ἀσεβὴς* читаемъ *εὐσεβής*

[5]) *Παρέστησε*. Въ слав. *предпоставиша*, согласно обычному *παρέστησαν*.

[6]) У св. Кирилла, какъ и въ комплютенской библіи, отсутствуютъ слова: *καὶ Ἐφραίμ*, слав.: *и Ефремъ.*

И теперь пророкъ скорбитъ о Ефремѣ, или Израилѣ. Самъ онъ, говоритъ, виноватъ и въ своемъ безчадіи, и въ непоправимомъ несчастіи, потомучто, говоритъ, какъ я вижу и изъ Твоихъ словъ, о Владыка, и изъ ихъ дѣлъ, *Ефремъ* самъ представилъ чадъ своихъ *въ ловитву и на закланіе*. И не сталъ бы онъ винить другихъ и роптать на божественный гнѣвъ, если бы слѣдовалъ здравому разсужденію. Напротивъ: онъ долженъ винить собственное неразуміе и отступничество, потомучто, когда онъ безмѣрно оскорбилъ защитника и спасителя Бога, то чуть не своей же рукой добровольно предалъ собственное сѣмя ярости язычниковъ и представилъ на отведеніе и плѣненіе. Это и есть—*въ ловитву и на заколеніе,* то есть на убіеніе, потомучто однихъ изъ Израильтянъ Вавилоняне убили, другихъ увели въ свою землю.

Посему, когда мы грѣшимъ, то, здраво судя, должны обвинять себя, а никакъ не божественный гнѣвъ, такъ какъ мы пренебрегаемъ своимъ долгомъ и легкомысленно относимся къ тому, что угодно Богу. А наказаніе необходимо презрителю и распущенному, который едва не говоритъ Владыкѣ всѣхъ: *отступи* отъ мене, *путей твоихъ вѣдѣти* не хощу (Іова 21, 14)[1].

Ст. 14. *Даждь имъ Господи: что даси имъ? даждь имъ утробу неплодящую, и сосцы сухи.*

Если же, говоритъ, Израиль знать не хочетъ Бога, но, напротивъ, увлекается суетною и неразумною надеждою и полагаетъ, что одолѣетъ враговъ по причинѣ множества дѣтей и потому, что у него велико поколѣніе годныхъ къ войнѣ, а вслѣдствіе этого нѣтъ надобности въ помощи отъ Твоей десницы, то

[1]) Въ указанномъ мѣстѣ читается: *отъ насъ, не хощемъ.*

пусть его женщины вовсе не родятъ. Это—*утроба неплодящая.* А если родятъ, то пусть не вскормятъ, т. е. пусть погибнутъ прежде времени и пусть поколѣніе падетъ прежде, чѣмъ достигнетъ юношескаго возраста, потомучто, если такимъ образомъ будетъ пресѣкаемо у нихъ связанное съ этимъ высокомѣріе и впредь будетъ истребляема надежда на множество воиновъ, то они притекутъ къ Твоему милосердію и признаютъ Тебя Спасителемъ и Избавителемъ. И теперь пророкъ говоритъ это изъ боголюбія и въ одно и тоже время ищетъ и славы Своего Владыки, и обращенія Израиля, хотя бы по необходимости, если уже это не можетъ быть у нихъ плодомъ доброй воли.

Въ духовномъ смыслѣ *утроба неплодящая и сосцы сухи* могутъ относиться къ худымъ дѣлателямъ, ко всякому соблазняющему и сводящему съ прямаго пути навыкшихъ шествовать право (разумѣю: въ вѣрѣ) и исправныхъ въ путяхъ своихъ. Дѣйствительно: такъ какъ ихъ умъ не рождаетъ ничего кромѣ словъ лживыхъ и понятій превратныхъ, то да не воспитаютъ они въ заблужденіи собственныхъ чадъ,—разумѣю по ученію, и церкви лукавнующихъ, имѣя *сосцы сухи,* да не будутъ матерями обольщенныхъ.

Ст. 15. *Вся злобы ихъ въ Галгалѣ* [1]*, яко тамо возненавидѣхъ ихъ* [2]*) за злобы начинаній* [3]*: изъ дому Моего изжену я. не приложу* [4] *любити ихъ.*

Снова Богъ всяческихъ начинаетъ перечислять проступки и упоминаетъ о Галгалѣ. Это—городъ, въ

[1]) *Ἐν Γαλγάλ;* въ слав.: *въ Галгалѣхъ—ἐν Γαλγάλοις.*
[2]) Въ слав.: *возненавидѣхъ.*
[3]) *Τῶν ἐπιτηδευμάτων* вм. обычнаго: *τ. ἐ. αὐτῶν,* въ слав.: *начинаній ихъ.*
[4]) Въ слав.: (*ксему*) *не приложу.*

которомъ наиболѣе усердно и неразумно почитались издѣлія рукъ (идолы). Сказанное имѣетъ такой смыслъ: во многихъ отношеніяхъ были скверны Израильтяне, но верхъ присущей имъ порочности можно было бы видѣть, вспомнивъ о Галгалѣ: тамъ Я видѣлъ *всю злобу ихъ*, тамъ возненавидѣлъ ихъ, не изъ-за мѣста, что было бы неразумно, но имѣя въ виду совершавшееся въ немъ. Поэтому, говоритъ, выселю ихъ и выгоню изъ чертога Моего, удалю отъ общенія (со Мною) и, праведно возненавидѣвъ, возстану на нихъ и уже не преклонюсь къ тому, чтобы полюбить такихъ преступниковъ. Но, думаю, кто-нибудь скажетъ: почему же Онъ возвратилъ ихъ изъ Ассиріи въ Іудею? почему освободилъ изъ плѣна? Не потому ли, что преклонился къ благости и милосердію и удостоилъ ихъ любви?—Вѣрно: я самъ призналъ бы эти слова истинными: безспорно, они помилованы по человѣколюбію. Но тѣ, о комъ рѣчь, ушли въ плѣнъ и, по прошествіи долгаго времени, въ видѣ наказанія вымерли. И какъ чрезъ Моусея въ Египтѣ Онъ обѣщалъ Израильтянамъ ввести всѣхъ въ землю, о которой клялся отцамъ ихъ, однако нѣкоторые не вошли [1]) за неповиновеніе, и тѣла ихъ пали въ пустынѣ, унаслѣдована же земля ихъ потомками,— такъ понимай и здѣсь. Именно: умерли тѣ, о коихъ рѣчь, возвратились же со временемъ въ Іудею ихъ потомки, когда уже позволилъ (имъ) Киръ, по исполненіи семидесяти лѣтъ пребыванія ихъ на чужбинѣ.

Извергнуты будутъ изъ дома Божія, или, лучше,

[1]) Въ текстѣ значится: *οὐκ ἠπείθησαν*, что не даетъ удовлетворительнаго смысла. Предполагая, что *ἠπείθησαν* произошло отъ *ἀνέβησαν*, котораго требуетъ контекстъ, переводимъ: не вошли. Или же можно не читать *οὐκ* и переводить какъ латинскій: однакожъ нѣкоторые совершили нечестіе, оказавъ непослушаніе, которыхъ поэтому тѣла....

уже извергнуты —и тѣ, которые дерзнули совершить страшныя и превосходящія всякое описаніе надругательства надъ Христомъ и устремили на Него свой злобный и вздорный языкъ; они непремѣнно испытаютъ на себѣ и гнѣвъ, потомучто виновны въ издѣвательствѣ не надъ однимъ изъ пророковъ, но надъ самимъ Владыкою пророковъ. Такимъ образомъ, умалчивая о другихъ прегрѣшеніяхъ, которыя они совершали само по себѣ, можно видѣть всю ихъ злобу и крайнее развращеніе уже въ однихъ только поступкахъ со Христомъ.

Ст. 16—17. *Вси князи ихъ непокориви. Поболѣ Ефремъ кореніемъ своимъ. изсше* [1]*; плода ксему да не принесетъ: понеже аще и породятъ, побію вожделѣнная утробъ* [2]*) ихъ. Отринетъ я Богъ, яко не послушаша его, и будутъ заблуждающіи во языцѣхъ.*

Никто, говоритъ, не оказался у нихъ хорошимъ или послушнымъ и покорнымъ, —ни малый, ни великій, ни начальникъ, ни подчиненный и подвластный. Поэтому и утверждаетъ, что онъ (Ефремъ) долженъ погибнуть совершенно, какъ вырванный съ самымъ корнемъ, и сталъ подобенъ негоднымъ и испорченнымъ деревьямъ, которыя стоитъ только срубить, такъ какъ они обнаруживаютъ явное безплодіе. А что безплодныя деревья слѣдуетъ срѣзать, объ этомъ учитъ и самъ Спаситель, повелѣвая срубить смоковницу, не приносящую плода на подобіе Іудейской синагоги: *вскую,* говоритъ, *и землю упражняетъ* (Луки 13, 7)? Такимъ образомъ, Израиль, оказавшійся безплоднымъ,

[1]) У св. Кирилла: *ἐπόνεσεν Ἐφραὶμ τὰς ῥίζας αυτοῦ, ἐξηράνθη, καρπὸν οὐκέτι μὴ ἐνέγκῃ.* Въ слав.: *поболѣ Ефремъ: кореніе его изсхоша, плода ксему да не принесетъ.*

[2]) *Κοιλίας* -утробы. Въ толковани: *τῆς κοιλίας*, какъ читается во многихъ манускриптахъ (Holmes и Parsons).

справедливо долженъ быть ссѣченъ, потомучто не дастъ плода. Но хотя бы, говоритъ, и дошло до этого, погублю порожденія ихъ. Это и есть: *вожделѣнная утробы ихъ*. Считаю необходимымъ разсмотрѣть также то, въ чемъ сущность рѣчи. Почему говоритъ, что *вси князи ихъ непокориви?* Вообще, зачѣмъ Ему нужно было подчиненіе всѣхъ князей?—Рѣчь имѣетъ отношеніе къ одному изъ древнѣйшихъ событій. Что это за событіе, сейчасъ скажу.—Израиль въ пустынѣ сдѣлалъ тельца, въ отсутствіе Моисея, потомучто тотъ восходилъ на гору Синай принять законъ. Потомъ онъ, сошедши, сильно вознегодовалъ на это преступленіе, сокрушилъ тельца и умилостивлялъ гнѣвающагося Бога нѣкоторымъ образомъ своимъ собственнымъ благородствомъ и достоинствомъ: онъ палъ предъ Нимъ и умолялъ, говоря: *аще оставиши имъ грѣхъ ихъ, остави: аще же ни, изгладн мя изъ книги сея* [1]*, въ нюже вписалъ еси* (Исход. 32, 32). Богъ обѣщалъ пророку снисхожденіе ко всѣмъ и даже говорилъ: *милостивъ имъ есмь по словеси твоему* (Числ. 14, 20). Видишь, какъ полезно было Израилю боголюбіе предстоятеля, когда одинъ за всѣхъ успѣлъ умилостивить Бога повиновеніемъ и послушаніемъ. Посему справедливо обвиняетъ Израиля въ томъ, что онъ совершенно уклонился (отъ Бога) и изъ своихъ начальниковъ уже не имѣлъ никого, кто бы запретилъ согрѣшающимъ, удержалъ отъ заблужденія или могъ бы отвратить гнѣвъ силою свойственнаго ему превосходства и достоинства, умоливъ Бога точно такъ же, какъ это было во времена Моисея. А потому, говоритъ, будутъ изгнаны *и будутъ заблуждающіи во языцѣхъ*.

---

[1]) Ταύτης вм. обычнаго σου (слав.: *твоея*).

Вотъ что пришлось имъ претерпѣть, и въ то время, когда они были отведены въ Ассирію, нисколько не менѣе и теперь, когда они поражены за поруганія надъ Христомъ: потомки Израиля вездѣ живутъ на свѣтѣ бездомными скитальцами и не имѣя города, потомучто Богъ сказалъ чрезъ святыхъ пророковъ: развѣю ихъ по всякому вѣтру (См. Іер. 49, 32; Іезек. 5, 10, 12; 12, 14 и др.).- Итакъ, если у насъ есть попеченіе и мысль о союзѣ съ Богомъ, приклонимъ предъ Нимъ выю и съ благою покорностію приступимъ ко Христу, говорящему: *пріидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и азъ упокою вы. Возмите иго мое на себе* (Матѳ. 11, 28), потомучто при этомъ будемъ плодовиты и невредимы, не будетъ у насъ ни негоднаго корня, ни плода, пропадающаго безъ пользы, не будемъ блуждающими, не будемъ въ удаленіи отъ Бога, но близъ Него и съ Нимъ, и будемъ имѣть городъ, вышній и небесный, мать первородныхъ, кормилицу святыхъ, чистое жилище горнихъ духовъ.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЯТОЕ.

Гл. X. Ст. 1—2. *Виноградъ благолозенъ Израиль, плодъ обиленъ его по множеству плодовъ его умножи требища, по благотамъ земли его возгради капища. Раздѣлиша сердца своя, нынѣ погибнутъ: самъ раскопаетъ требища ихъ, сокрушатся кумиры ихъ.*

Сказавъ, что Ефремъ имѣетъ поврежденные корни и что онъ будетъ безплоденъ и вообще уподобится скитальцу, при чемъ дѣти его будутъ истребляемы жестокостью Ассиріянъ, считаетъ необходимымъ показать, каковъ онъ былъ прежде, что былъ плодовитъ, когда мудро придерживался жизни по закону.

Дѣйствительно, когда онъ представлялся сосѣднимъ народамъ какъ бы нѣкоторымъ добрымъ и благолозным виноградомъ, то, естественно, возбуждалъ къ себѣ удивленіе, и о немъ говоритъ въ одномъ мѣстѣ въ книгѣ псалмовъ блаженный Давидъ, (обращаясь) къ Спасителю всѣхъ Богу: *виноградъ изъ Египта пренеслъ еси: изгналъ еси языки, и насадилъ еси и: путесотворилъ еси предъ нимъ: простре розги своя до моря, и даже до рѣкъ отрасли своя* (Псаломъ 79, 9—12), ибо насажденъ былъ, по слову пророка (Ис. 5, 1), *въ розѣ* [1]), *на мѣстѣ тучнѣ*. Однако онъ не родилъ ягодъ, но принесъ тернія: проявилъ (разумѣется, по отношенію къ Богу) неправду, какъ бы соперничающую съ множествомъ дарованныхъ ему благъ и съ ними равномѣрную, *умножи требища* и *возгради капища*, и чѣмъ болѣе богатѣлъ благами свыше, тѣмъ болѣе былъ склоненъ къ оскверненію, покланяясь демонамъ, воздвигая жертвенники и какъ бы раздѣляя сердце свое въ заблужденіи многобожія. Но это, говоритъ, такъ не продолжится. Почему же? — *Самъ раскопаетъ требища ихъ, сокрушатся кумиры ихъ*, то есть будутъ разбиты и низвержены. Слово „*самъ*" основательно можешь относить къ владычествующему надъ всѣми Богу или же къ лицу Вавилонянина, о которомъ уже много разъ упоминалось ранѣе, потомучто съ городами Самарійскими случилось то, что Вавилоняне вмѣстѣ и сожигали храмы, и расхищали статуи.

Поэтому намъ за то, что получаемъ отъ Бога, надлежитъ, радуясь, воздавать благодареніе, не увлекаться къ тому, что Ему не угодно, преткнувшись отъ полноты счастія, а напротивъ искать и стараться совершить, и со всѣмъ усердіемъ, подвиги доброде-

[1]) *Ἐν κέρατι* — на вершинѣ, на холмѣ, на горѣ.

тели, не развлекаясь мірскими страстями и не подклоняя выи сатанѣ, потомучто истинно сказанное Христомъ: *никтоже можетъ двѣма господинома работати* (Матѳ. 6, 24). Если же раздѣляемся *на части*, то *части лисовомъ* будемъ, по слову псалмопѣвца (Псал. 62, 11).

Ст. 3—4. *Тѣмже нынѣ рекутъ: нѣстъ царя въ насъ, яко не бояхомся Господа: царь же что сотворитъ намъ? Глаголяй словеса извиненія ложная, завѣщаетъ завѣтъ.*

Не только, говоритъ, будутъ разрушены ихъ жертвенники и сокрушены кумиры, но прибавляетъ, что и они будутъ каяться и оплакивать свои безразсудства, поздно и напослѣдокъ догадаются, что ошиблись въ расчетѣ и обмануты лживыми рѣчами своихъ владыкъ. Въ самомъ дѣлѣ: тѣ, которые обладали у нихъ царскимъ престоломъ, утверждали, что для помощи имъ довольно золотыхъ телицъ и поддержки со стороны прочихъ идоловъ, хотя бы они не имѣли божественнаго закона, хотя бы не стали исполнять постановленій Моисея. Однако опытъ показалъ, что они лгали: оказалось, что тѣ, которые издревле завѣщали имъ и неразумно говорили подобное, попали въ руки враговъ. Поэтому-то, говорятъ, *нѣстъ царя въ насъ, яко не бояхомся Господа;* вотъ, говорятъ, нѣтъ никого, кто бы защитилъ или бы отразилъ нашествія Вавилонянъ, но всѣ обезсилѣли, начальники ослабѣли и пали; причина же и ихъ, и нашего безсилія та, что не боялись Господа. Итакъ, какая же, говоритъ, польза отъ властителей? — Конечно, ничего отъ нихъ не было кромѣ лживыхъ рѣчей и пустыхъ *завѣтовъ,* или обѣщаній, потомучто божественное писаніе обычно называетъ *завѣтами* обѣщанія.

Поэтому благоразумно и достойно всякой похвалы—полагаться на Бога, а не увлекаться рѣчами обманщиковъ до оскорбленія Бога, напротивъ — осмотрительно избѣгать гнѣва прежде самаго наступленія его и не предаваться поздней скорби послѣ испытанія, дойдя наконецъ до безполезной запоздавшей разсудительности.

Ст. 4—5. *Прозябнетъ аки троскотъ судъ на лядинѣ сельнѣй тельцу дому Онова* [1]).

Троскотъ [2]) растетъ въ поляхъ, особенно непаханныхъ и заброшенныхъ, и заполоняетъ, притомъ очень быстро, смежную и сосѣднюю землю, потомучто онъ расползается вширь и кромѣ этого съ нимъ трудно сладить тому, кто пожелалъ бы задержать его непрерывное движеніе за смежные предѣлы. Итакъ, говоритъ, *судъ* (конечно, отъ Бога) *аки троскотъ на лядинѣ сельнѣй прозябнетъ тельцу дому Онова,* — все равно, какъ если бы сказалъ: послѣдуетъ отъ Меня опредѣленіе о погибели и мановеніе карающее и застигнетъ *аки троскотъ* тельца или кумировъ находящагося въ Веѳилѣ храма. Это именно обозначаетъ *домъ Оновъ,* потомучто и другіе переводчики поставили: *тельца дома Веѳильскаго* [3]). Семьдесятъ же вмѣсто: *дома Веѳильскаго* говорятъ: *дома Онова.* Въ предъидущемъ я уже ука-

---

1) Въ слав.: *у тельца дому Онова,* при чемъ эти слова отдѣляются отъ предшествующихъ (точкою) и поставляются въ связь съ дальнѣйшими: *возобитаютъ живущіи въ Самаріи.*

2) *Ἡ ἄγρωστις:* „родъ травы наподобіе тростника, которая отъ каждаго колѣнца пускаетъ стебель вверхъ и корень внизъ, а эти стебли и отростки снова дѣлаются разсадниками другой травы, и такимъ образомъ въ короткое время, если ее не вырыть совсѣмъ съ корнями, дѣлаютъ цѣлыя поля похожими на тернища“. Бл. Іеронимъ въ толкованіи на пр. Осію.

3) *Τοῦ μόσχου τοῦ οἴκου Βεθήλ.* Какіе переводчики здѣсь имѣются въ виду,—неизвѣстно. Ср. Field ad h. l.

залъ причину этого, а впрочемъ не мѣшаетъ напомнить: Египтяне, слагая басни, говорили, что Анисъ — дитя луны и внукъ солнца, а солнце по ихнему Онъ, и телица, которую сдѣлалъ Іеровоамъ, была подражаніемъ Анису Египетскому. — Итакъ, говоритъ, *аки троскотъ,* захватывающій и одолѣвающій все окружающее, придетъ отъ Меня судъ на тельца дома Онова или Веѳильскаго, потомучто Божество всегда всесильно, и мановеніямъ Его ничто не противостанетъ: *руку его высокую,* по написанному (Исаіи 14, 27), *кто отвратитъ?*

Ст. 5. *Возобитаютъ живущіи въ Самаріи, яко плакашася людіе его о немъ: и яко же разгнѣваша его, порадуются о славѣ его.*

Ясно уже объявилъ о судѣ, который постигнетъ тельца и подобно троскоту можетъ распространиться тамъ, гдѣ Богъ захочетъ. Теперь же намекаетъ на происшествіе, о которомъ необходимо сказать, потомучто только такъ, а не иначе мы уразумѣемъ прореченіе. У всѣхъ идолопоклонниковъ было въ обычаѣ въ тяжелое время и при наступленіи непріятелей, если у нихъ оказывалась нужда въ деньгахъ, касаться и самыхъ приношеній, хранившихся въ капищахъ! Такъ въ Царствахъ написано, что когда царь Сиріи осаждалъ города Самарійскіе, то Манаимъ, царствовавшій тогда надъ Израилемъ, не имѣя уже возможности бороться съ нимъ собственными силами, послалъ къ Фулу, царю Ассирійскому, и склонялъ дарами помочь ему и удалить Сирійца, что и совершилось: тотъ взялъ Дамаскъ силою, а самого Адера умертвилъ. И вотъ говорятъ, что, когда потребовалось громаднѣйшее количество золота, дѣла у Манаима дошли до такой нужды, что онъ взялъ одну изъ золотыхъ телицъ и отправилъ ее

вмѣстѣ съ послами. И скорбѣлъ Израиль, видя, какъ отсылаютъ того, кого онъ считалъ за Бога; впрочемъ, утѣшая себя пустыми умствованіями, полагалъ, что онъ будетъ находиться въ большемъ почетѣ, и Вавилонянинъ помѣститъ его въ болѣе блестящихъ храмахъ, а кромѣ того расчитывалъ, что ему будетъ покланяться болѣе народовъ, именно— безчисленные народы Персовъ и Мидянъ, сколько ихъ ни есть. —Итакъ Манаимъ послалъ телицу, какъ всю цѣликомъ золотую. Фулъ взялъ ее и сломалъ: потомучто у нихъ другое божество и телицу они не признаютъ. Потомъ, говорятъ, она оказалась не золотою, а мѣдною и покрытою золотомъ. Поэтому, говорятъ, Ассиріецъ насмѣялся надъ Ефремомъ, т. е. надъ Манаимомъ, царемъ изъ колѣна Ефремова, и кромѣ того посрамилъ опрометчивость Израильтянъ. Теперь, изложивъ исторію или повѣствованіе еврейскаго преданія, необходимо обратиться къ тексту. Неудобопонятны слова: *возобитаютъ живущіи въ Самаріи*. *Возобитаютъ* говоритъ вмѣсто: *переселятся* или *переселены будутъ* нынѣ находящіеся въ Самаріи, разумѣетъ тельцовъ или телицъ, потомучто, какъ я сказалъ, они были отосланы къ Вавилонянамъ. И *плакашася* о нихъ *людіе его*. Кого *его?*—Не ясно ли, что Она т. е. Аписа? Но, говоритъ, насколько они казались огорчающими и раздражающими его, посылая къ другимъ, настолько же порадуются славѣ его, именно: будутъ думать, что онъ даже прославится гораздо болѣе, если ему будетъ покланяться больше народовъ. Однако обманулись въ надеждѣ: онъ былъ разбитъ и послужилъ предметомъ смѣха для Вавилонянъ. Такимъ образомъ сокрушился кумиръ ихъ, по слову самого пророка (10, 2). Разгнѣвали же тельца не такъ, что онъ дѣйствительно

разгнѣвался (ибо какъ можетъ испытывать это безчувственное вещество?), но такъ, что его прогнѣвало бы качество поступковъ, если бы онъ былъ по истинѣ Богомъ и могъ бы сознательно воспринять случившееся.

Ст. 5—6. *Яко преселися отъ него* [1]), *и связавше его ко Ассиріемъ* [2]) *отведоша въ даръ царю Іариму: въ даръ Ефремъ пріиметъ* [3]), *и усрамится Израиль въ совѣтѣ своемъ* [4]).

Пророческая рѣчь намъ сама себя истолковываетъ: что сказалъ темно, то старается изъяснить. *Преселися* телецъ отъ Израиля, *и связавше его* (рѣчь—насмѣшливая) *отведоша въ даръ царю Іариму*, т. е. защитнику, потомучто его звали на помощь и какъ бы на защиту Самаріи, погибавшей отъ Сирійцевъ. Однако Фулъ приметъ отъ Ефрема тельца въ видѣ *дани* [5]) (Ефремомъ называетъ царя Израильскаго). Какъ бы то ни было, говоритъ, посрамится Израиль въ своихъ замыслахъ, потомучто, какъ я сказалъ, онъ отступилъ отъ всесильнаго Бога, предпочелъ покланяться тельцамъ, сталъ смѣшонъ и замѣтно впалъ въ старушечье, пустое и безполезное суемысліе. Поэтому правъ пророкъ, или лучше—Богъ, когда устами святыхъ говоритъ о служащихъ дѣлу рукъ своихъ: *видите* [6]), *яко пепелъ есть сердце ихъ, и прельщаются* (Исаіи 44, 20).

Эту рѣчь можно приложить и къ тѣмъ, которые искажаютъ правые догматы церкви: какъ телица сокрушаемая изобличила пустословіе Израиля, такъ

---

1) Въ слав.: *отъ нихъ*.
2) Въ слав.: *во Ассирію*.
3) Въ слав.: *въ даръ Ефремъ пріиметcя*.
4) Въ слав.: *о совѣтѣ своемъ*.
5) Св. Кириллъ различаетъ здѣсь *ξένια*—даръ и *δῶρα*—дань.
6) Въ слав.: *увѣждь*.

и ихъ догматы, сокрушаемые испытаніями и разбиваемые силою истины, послужатъ къ посрамленію и укоризнѣ тѣхъ, которые сложили и нечестиво измыслили ихъ и весьма не разумно усвоили умомъ и сердцемъ.

Ст. 7—8. *Отверже Самарія царя своего аки хврастіе на лицъ воды, и извергутся* [1]) *требища Онова, согрѣшенія Израилева, терніе и волчецъ возникнутъ на требищахъ ихъ.*

Опять и это легко можетъ доказать непостоянство, а вмѣстѣ съ тѣмъ и неблаговидность поведенія Израильтянъ или жителей Самаріи въ отношеніи къ тѣмъ, кого они считаютъ за боговъ. И нисколько не удивительно: тѣ, которые единаго, истиннаго и естествомъ Бога нечестиво оскорбляли и измѣнами, и уклоненіемъ ко всему постыдному, какъ могутъ быть искренними въ отношеніи ко многимъ, лжеименнымъ, сдѣланнымъ изъ камня и дерева богамъ? Посему-то отверженъ говоритъ, Самарійцами телецъ,—по ихъ мнѣнію, и богъ, и царь,—отверженъ какъ сухой стебель, который, попавъ въ стремнины водъ, увлекается по теченію ихъ. А что вмѣстѣ съ ихъ кумирами исчезнутъ капища, будутъ разрушены и обратятся въ тернистыя мѣста жертвенники, когда опустошена будетъ вся страна ихъ,— въ этомъ какъ было сомнѣваться? *Согрѣшеніями Израилевыми* называетъ жертвенники, и вполнѣ справедливо, потому что они были нечестиво воздвигнуты въ воспоминаніе объ ихъ непочтеніи къ Богу. *Ономъ* опять называетъ Аписа, или телицъ въ Веѳилѣ и Данѣ, въ честь которыхъ и жертвенники. Итакъ, чего Богъ не утверждаетъ, то всенепремѣнно разрушится: это же, по-

[1]) Въ слав.: *извергнутся* (*и* нѣтъ)

полагаю, поясняетъ мудро сказанное другимъ пророкомъ: *тіи созиждутъ, и азъ разорю* (Малах. 1, 4).

Ст. 8. *И рекутъ горамъ* [1]), *покрыйте ны, и холмомъ, падите на ны.*

Не въ двухъ только городахъ,—разумѣю Данъ и Веѳиль,—чествовались истуканы: тамъ—золотыя телицы, а на горахъ и холмахъ—кумиры сосѣднихъ народовъ: Ваалъ, Веелфегоръ, Астарта, Хамосъ. Этимъ показываетъ, что не только будутъ разрушены жертвенники Она, т. е. Аниса, или телицъ, но во всякомъ случаѣ падутъ и капища на горахъ и холмахъ, при чемъ они дойдутъ до состоянія такой горести и отчаянія, что скорѣе согласятся очутиться подъ самыми горами и холмами, чѣмъ живыми видѣть, чему имъ было необходимо подвергнуться, и противъ ихъ воли. Слѣдуетъ замѣтить, что и самъ Христосъ, возвѣщая Іудеямъ о предстоящихъ имъ бѣдствіяхъ за дерзости по отношенію къ Нему, воспользовался одинаковыми словами: тогда, говоритъ, скажете *горамъ: покрыйте ны: и холмомъ: падите на ны* [2]) (Луки 23, 30). Дѣйствительно, хотя и горька смерть, но иногда ее дѣлаютъ желанною для многихъ наступленіе крайнихъ золъ и чрезмѣрность дѣйствій: посему тѣмъ же горамъ, на которыхъ дерзновенно совершались идолослуженіе и проступки нечестія противъ Бога, едва ли, говоритъ, не скажутъ: *падите на насъ*, упредите жестокость меча Вавилонскаго, а также безславное и невыносимое несчастіе отведенія въ плѣнъ.

---

[1]) Въ слав.: *къ горамъ.*

[2]) Обыкновенно наоборотъ: *горамъ: падите на ны: и холмомъ: покрыйте ны.*

Ст. 9—10. *Отнелѣже холми, согрѣши Израиль: тамо сташа: не постигнетъ ихъ на холмѣ ратъ: на чада неправды, наказати ихъ* [1]*), и соберутся людіе на ня, внегда наказатися имъ въ двою неправдахъ своихъ.*

Отступленіе, совершавшееся на горахъ и холмахъ, древнѣе, говоритъ, заблужденія относительно телицъ. Такъ, телицъ ввелъ Іеровоамъ тогда, когда десять колѣнъ, свергнувъ иго Ровоамова царствованія, заняли Самарію; суевѣрное же служеніе на горахъ и холмахъ они стали отправлять, находясь еще въ Іерусалимѣ, когда Соломонъ, уступая и угождая своимъ иноплеменнымъ женамъ, воздвигалъ тамъ жертвенники и капища ихъ божествамъ. Итакъ, съ какого времени измышлены холмы и кумиры на нихъ, и идолослуженіе, съ того времени преткнулся Израиль. Это можетъ служить видимымъ обнаруженіемъ божественнаго милосердія, долгое время оставлявшаго нечестивцевъ безъ наказанія, напротивъ терпѣвшаго и ожидавшаго, какъ нужно полагать, раскаянія заблуждавшихся. Но они оказались болѣе непреклонными и провинились еще въ худшихъ порокахъ: къ высотамъ присоединили еще изобрѣтеніе телицъ. Когда же они приносили жертвы демонамъ на горахъ и холмахъ и наблюдали почтеніе по отношенію къ суетнымъ, то, вѣроятно, полагали или, лучше, были твердо увѣрены въ томъ, что устоятъ въ непоколебимомъ благоденствіи, будутъ сильнѣе противниковъ и неодолимыми для враговъ. Этого рода слабость свойственна заблуждающимся. Затѣмъ, когда они, послѣ взятія Іерусалима Вавилонянами, ушли въ Египетъ, пророкъ Іеремія совѣтовалъ имъ

[1]) Въ слав.: *на чада неправды. Пріиде наказати ихъ, по желанію моему,* согласно греческому чтенію нѣкоторыхъ списковъ: *ἦλθεν παιδεῦσαι αὐτοὺς κατὰ τὴν ἐπιθυμίαν μου.*

отстать отъ приношенія жертвъ идоламъ, чтобы была имъ нѣкоторая пощада отъ могущаго спасти Бога: но они утверждали, будто впали въ бѣдствія по той причинѣ, что перестали исполнять узаконенія и провинились въ пренебреженіи къ чествованію суетныхъ (боговъ). Написано (объ этомъ) такъ: *и отвѣщаша Іереміи вси мужіе разумѣющіи, яко кадятъ жены ихъ богомъ инымъ, и вся жены, соборъ великъ, и вси людіе сѣдящіи въ земли Египетстѣй, въ земли Паѳурстѣ, глаголюще: слово, еже глаголалъ еси къ намъ во имя Господне, не послушаемъ*[1], *яко творяще сотворимъ всякое слово, еже изыдетъ изъ устъ нашихъ. кадити царицѣ небеснѣй, и возливати ей возліянія, якоже сотворихомъ мы, и отцы наши. и цари наши, и князи наши во градѣхъ Іудиныхъ, и внѣ Іерусалима: и насытихомся хлѣбовъ, и благо намъ бысть, и зла не видѣхомъ. И егда престахомъ кадити царицѣ небеснѣй*[2], *оскудѣхомъ*[3] *вси мы, и мечемъ и гладомъ скончахомся* (Іерем. 44, 15—18).—Итакъ: обвиняетъ Израильтянъ за пустословіе и за суетную надежду и говоритъ относительно холмовъ: *тамо сташа*, т. е., какъ они говорятъ или, по крайней мѣрѣ, думаютъ про себя, они, служа тамъ изваяніямъ, обладали прочнымъ счастьемъ и пользовались неотъемлемыми благами, а также, какъ они думаютъ, не *постигнетъ ихъ на холмѣ* вообще все то, что обычно причиняетъ скорбь, если только они будутъ воздавать должное изваяніямъ. Но, говоритъ, они обманулись, ошиблись въ расчетѣ: пришла война на нихъ, *чадъ неправды*, и, испытавъ ее, они научатся, насколько горька распущенность. Кто же тѣ, чрезъ которыхъ

---

[1]) Въ слав.: *не послушаемъ тебе.*

[2]) Въ слав.: *и возливати возліянія.*

[3]) Въ слав.: *оскудѣхомъ сльбы.*

совершится необходимое для ихъ вразумленія?—Величайшее скопище непріятелей, потомучто это означаетъ: *соберутся людіе на ня*, и непремѣнно наступятъ бѣдствія войны, *внегда наказатися имъ въ двою неправдахъ своихъ*. Что это за неправды, яснѣе показалъ, сказавъ устами Іереміи: *ужасеся небо о семъ, и вострепета попремногу зѣло, глаголетъ Господь, два бо зла* [1]) *сотвориша людіе мои: мене оставиша источника воды живы, и ископаша себѣ кладенцы сокрушеныя, иже не возмогутъ воды держати* (Iерем. 2, 12—13).

Ст. 11. *Ефремъ юница наученая, еже любити прѣніе: азъ же найду на доброту выи ея, наступлю на Ефрема, умолчу о Іудѣ*.

Уподобляетъ Ефрема тельцу, свирѣпому и весьма дикому, не способному сдержать свой порывъ, куда бы онъ ни былъ случайно направленъ, не допускающему прирученія, напротивъ стремящемуся всегда брать верхъ и своевольно слѣдовать необузданнымъ порывамъ. Но хотя онъ и таковъ, всетаки долженъ будетъ уступить, даже противъ воли: укрощенъ будетъ напоромъ несчастій, когда Богъ возложитъ на него ярмо и, можно сказать, упразднитъ *доброту выи его*, т. е. наиболѣе необузданную часть во Израилѣ. Это были ихъ цари, побуждавшіе подвластныхъ имъ людей къ отступленію. Поэтому будутъ низвержены тѣмъ, что Богъ отяготѣетъ надъ ними. Это, думаю, означаетъ: *наступлю на Ефрема. Умолчу о Іудѣ*,—искусно говоритъ вмѣсто: слегка налягу на Іуду, не подвергая его наказаніямъ, не наводя уже бѣдствій гнѣва, напротивъ тихо укрѣпляя и подсобляя (ему). По какой же причинѣ? -Ефремъ, или

[1]) У св. Кирилла: *ὅτι δύο καὶ πονηρὰ κτλ.*

десять колѣнъ, какъ я говорилъ уже ранѣе, совершенно уклонились къ тому, что сочли своимъ долгомъ исполнять дѣла заблужденія: а два колѣна Іерусалимскія,—разумѣю Іудино и Веніаминово,—часто бывали подъ властію царей правыхъ и благочестивыхъ, разрушавшихъ учрежденія идолослуженія, которые убѣждали жить пристойно и по закону: таковъ былъ Амасія, сынъ Іоаса, мужъ благочестивый и праведный, равнымъ образомъ Езекія, достойный уваженія наравнѣ съ предшествующимъ, ревнитель и боголюбецъ. Поэтому-то десять колѣнъ подвергнулись плѣну: когда же Вавилонянинъ началъ войну противъ Іерусалима, то не причинилъ ни малѣйшаго вреда, напротивъ: ушелъ въ свою землю бѣглецомъ и въ страхѣ, потому что въ одну ночь отъ руки ангела пало сто восемьдесятъ пять тысячъ Ассиріянъ (4 Царствъ 19, 35).

Посему, если Богъ непамятозлобенъ и терпитъ наши немощи, то и мы не будемъ нерадивы и не допустимъ обличить себя въ равнодушіи къ обязанности—исполнять Ему угодное и любезное.

Ст. 13. *Укрѣпится ему*[1]) *Іаковъ*.

Я сказалъ, что Ассиріянинъ, собравъ на войну подвластную ему силу, опустошилъ всю Самарію, пожегъ ея города и храмы и послѣ этого осадилъ Іерусалимъ: однако, благодаря помощи Божіей, не взялъ, потомучто въ одну ночь были умерщвлены ангеломъ сто восемьдесятъ пять тысячъ. Вотъ это, какъ я думаю, и предвозвѣщаетъ теперь, говоря: *укрѣпится ему Іаковъ*. Кому же *ему?* — Не ясно ли, что Рапсаку, который намѣренъ былъ осадить (Іерусалимъ)? А Іаковомъ называетъ потомковъ Іакова.—

[1]) Въ слав.: *себѣ*. Переводимъ: *ему* на основаніи послѣдующаго изъясненія Св. Кирилла.

разумѣю Іуду и Веніамина: если же кому угодно, это слово можно относить и ко всему Израилю. Далѣе: цѣль пророчества, какъ кажется, состоитъ въ томъ, чтобы привести намъ на память древнѣйшее событіе. потомучто Богъ (въ этомъ случаѣ), скорѣе всего, исполнялъ обѣщаніе, данное божественному Іакову. Такъ, когда Онъ, какъ человѣкъ, боролся съ нимъ ночью на другой сторонѣ потока Іавока [1]), то при наступленіи зари и при дневномъ разсвѣтѣ Богъ, желая удалиться, сказалъ: *пусти мя, взыде бо заря;* а тотъ сказалъ, что не отпуститъ, если Онъ его не благословитъ, и тогда же услышалъ: *понеже укрѣпился еси съ Богомъ, и съ человѣки силенъ будеши* (Быт. 32, 26, 28). На это, по всей вѣроятности, указываетъ намъ въ настоящемъ случаѣ пророческое слово, весьма ясно поставляя: *укрѣпится ему Іаковъ.* Замѣть точность обѣтованія: не говоритъ: *Іаковъ одолѣетъ Ассиріянъ*, но -*укрѣпится*, потому что укрѣпится въ Богѣ, а не самъ собою.

ОТДѢЛЕНІЕ ШЕСТОЕ.

Ст. 12. *Сѣйте себѣ въ правду, соберите въ плодъ живота* [2]): *просвѣтите себѣ свѣтъ вѣдѣнія, взыщите Господа* [3]). *дондеже пріидутъ вамъ жита правды.*

Всегда можетъ быть двоякій способъ увѣщанія: или научаемъ поспѣшить, и какъ можно скорѣе, обратиться къ честной жизни, указывая на наказаніе, которое ожидаетъ нерадивыхъ,—или же, возвѣщая объ уготованныхъ для благонравныхъ поче-

[1]) У Св. Кирилла: *Ἰαβώχ.*

[2]) *Εἰς καρπὸν ζωῆς:* въ слав.: *плодъ живота.*

[3]) Въ слав.: *дондеже время, взыщите Господа*, согласно многимъ греческимъ спискамъ: ср. Постановл. Апост. кн. II, гл. 5.

стяхъ, дѣлаемъ воспитываемыхъ болѣе наклонными стремиться къ лучшей и законосообразнѣйшей жизни. Нѣчто подобное дѣлаетъ теперь и Богъ всяческихъ: Онъ пригрозилъ заблуждающимся войнами, бѣдствіями, отведеніемъ къ иноплеменникамъ, сожженіемъ городовъ, жестокостію воителей, однако не ограничиваетъ этимъ слова увѣщанія, но вотъ снова и инымъ способомъ назидаетъ ихъ: повелѣваетъ имъ, оставивъ негодное и причиняющее имъ всякое злоключеніе, избрать то, что всего болѣе можетъ принести пользу,—(повелѣваетъ) подобно земледѣльцамъ сѣять *въ правду* и собирать *въ плодъ живота*, потомучто, какъ пишетъ блаженный Павелъ, *еже аще сѣетъ человѣкъ, тожде и пожнетъ* (Галат. 6, 7), и *сѣявый злая пожнетъ злая* (Притч. 22, 8), по написанному, а дѣлатель правды будетъ исполненъ спасенія и жизни, славенъ и достоинъ соревнованія и соберетъ вино, веселящее *сердце человѣка* (Псал. 103, 15). Кромѣ того желающимъ быть благомысленными должно вселить въ умъ и сердце свѣтъ истиннаго знанія, котораго (свѣта) не имѣютъ покланяющіеся *твари паче Творца* (Римл. 1, 25). А какъ удобнѣе возможно сѣять *въ правду*, собирать же *въ плодъ живота* и получить блестящій *свѣтъ вѣдѣнія*, Самъ показываетъ, прибавляя: *взыщите Господа, дондеже пріидутъ вамъ жита правды*. Бога же должно искать намъ не въ пространственномъ смыслѣ (это нелѣпо, потомучто Божество не пространственно), но какъ бы въ расположеніи души и въ наклонностяхъ ума, устремленнаго къ тому, что Ему угодно, и сообразующагося съ совѣстью правою, чистою и не заслуживающею укоризны въ чемъ бы то ни было: потомучто когда мы Его такимъ образомъ обрѣтемъ, то обогатимся пріобрѣтеніемъ и прочихъ благъ. Или

не правъ Христосъ, когда говоритъ: *безъ мене не можете творити ничесоже* (Іоанна 15, 5)?—Я думаю, что это во всѣхъ отношеніяхъ несомнѣнно для навыкшихъ мыслить право, потомучто пріобрѣтеніе нами всякаго блага бываетъ съ Богомъ, чрезъ Бога и отъ Бога.

Можно сказать, и съ полнымъ правомъ, что слова: *сѣйте себѣ въ правду* и слѣдующія за ними относятся не къ однимъ только служителямъ идоловъ, но и къ тѣмъ, которые отступаютъ отъ правой вѣры, внимаютъ *духовомъ лестнымъ, въ лицемѣріи* демонскомъ, и сожжены *своею совѣстію* (1 Тимоѳ. 4, 1—2). Они, какъ пишетъ мудрѣйшій Павелъ, сѣютъ, стараясь о томъ, что касается вѣдѣнія и любознательности, но не для дѣлъ правды, а для неправды и нечестія, *прельщающе и прельщаеми* (2 Тимоѳ. 3, 13), *біюще* немощную *совѣсть* братій, за которыхъ умеръ Христосъ (1 Коринѳ. 8, 12, 11). Поэтому и собираютъ они не *въ плодъ живота*, а въ наказаніе и судъ. Соотвѣтственно сему и Христосъ сказалъ: *иже аще соблазнитъ единаго малыхъ сихъ вѣрующихъ въ мя, уне есть ему, да обѣсится жерновъ осельскій на выи его, и потонетъ въ пучинѣ морстѣй* (Матѳ. 18, 6). Итакъ, пусть любятъ истину: то есть свѣтъ вѣдѣнія: такъ обрѣтается Богъ: отсюда произойдутъ для нихъ плоды правды въ *животъ*, соберется и вино,— не тѣлесное, но мысленное и духовное, которое веселитъ сердце и умъ.

Ст. 13—14. *Вскую премолчасте нечестіе, и неправды его обимасте? изъядосте плодъ лживъ, яко уповалъ еси на оружіе твое* [1]), *во множествѣ силы твоея. И воста-*

[1]) Въ изданіи твореній Св. Кирилла согласно Ватиканскому списку читается: *ἐν τοῖς ἁμαρτήμασί σου;* но изъ дальнѣйшаго истолкованія ясно, что Св. Кириллъ читалъ: *ἐν ἅρμασί σου*.

нетъ пагуба въ людехъ твоихъ. и вся ограды твоя погибнутъ.

Снова обвиняетъ въ томъ, что вслѣдствіе влеченія къ пороку рѣшились оставаться въ покоѣ тогда, когда этого совсѣмъ не слѣдовало, и весьма неразумно молчали, когда естественно было Богу не мало оскорбиться: когда, говоритъ, должно было, изгоняя со всею силою нечестіе по отношенію ко Мнѣ, запретить совѣтующимъ позорное, и, такъ поступая, достигнуть всякаго блага, они молчали, приняли обычаи заблужденія: не было у нихъ противодѣйствующаго нововводителямъ, не было такого, кто бы противополагалъ имъ предписанія закона, приводилъ на память слова Божіи, ибо написано: *да не будутъ тебѣ бози иніи развѣ мене* (Исх. 20, 3), и еще: *не сотвори себѣ кумира* (Исх. 20, 4). Но у нихъ не было никакой рѣчи объ этомъ: они молчали, почитая нечестіе, т. е. отступленіе. Поэтому они собрали плодъ соединенной съ этимъ неправды, съѣли *плодъ лживъ*, т. е. имѣли надежду нетвердую и безполезную, потомучто — плодъ истинный, могущій спасти и пособить, это — любовь къ Богу и подвиги правды, а плодомъ лживымъ естественно считать плодъ нечестія, который всегда доводитъ до гибельнаго конца. Что же это за лживый плодъ, явившійся имъ отъ нечестія, немедленно поясняетъ, прибавляя: *яко уповалъ еси на оружіе твое. во множествѣ силы твоея, и востанетъ пагуба въ людехъ твоихъ. и вся ограды твоя погибнутъ.* Ты, говоритъ, не мало предавался нечестію, служа дереву и камнямъ и оскорбляя единаго, по естеству и истиннаго Бога: затѣмъ, когда была предсказана война и вошла уже въ самыя двери, ты не отъ Меня искалъ помощи, но вы довѣрялись собственнымъ силамъ и множеству ору-

жія и полагали, что одолѣете вражескую силу, потомучто вамъ для этого достаточно милости и помощи лжеименныхъ боговъ. Вотъ это и будетъ для васъ плодомъ лживымъ: пагуба постигнетъ людей. и всякій славный и укрѣпленный городъ будетъ разрушенъ, потомучто чего не поставляетъ Богъ, то всегда и во всякомъ случаѣ упадетъ.

То же можетъ быть сказано и отъ насъ, вѣрнѣе же отъ Бога, къ тѣмъ, которые охотно внимаютъ безбожнымъ еретикамъ и воображаютъ, что изучаютъ нѣчто служащее къ жизни и разумѣнію. Они *премолчаваютъ нечестіе*, потомучто терпѣливо выслушиваютъ злорѣчивыхъ, хотя и обязаны были бы дать имъ самый сильный отпоръ. Поэтому они извѣдаютъ свой собственный замыселъ и пожнутъ плоды неправды, именно: вкусятъ *(плодъ) лживъ*, принимая знаніе ложное и негодное, научаясь развращенному и тому, что стремится искажать красоту истины. А что вся ихъ сила падетъ, низлагаемая Богомъ, и что они пойдутъ въ погибель и пагубу, въ этомъ кто можетъ сомнѣваться?

Ст. 14—15. *Якоже князь Саламана* [1]) *отъ дому Іеровааля* [2]) *во дни рапны матерь о чада разби* [3]): *тако сотворю* [4]) *вамъ доме Израилевъ, отъ лица неправды злобъ вашихъ.*

Въ книгѣ Судей написано, что Израильтяне нѣ-

---

[1]) Въ текстѣ: *Σαλμανάν*, по ошибкѣ вмѣсто: *Σαλμανά*, какъ неоднократно читается въ толкованіи. Ошибка объясняется сосѣдствомъ предлога *ἐκ* (*Σαλμανὰ ἐκ τοῦ* и пр.), вѣроятно, повтореннаго писцомъ. Въ слав.: *Саламанъ*.

[2]) *Ἱεροβαάλ*. Слав.: *Іеровоамля*.

[3]) *Ἠδάφισε*, слав.: *разбиша* — *ἠδάφισαν*, какъ читается почти во всѣхъ кодексахъ.

[4]) Первая половина отдѣленія въ славянской библіи имѣетъ слѣдующій видъ: *якоже (погибе) князь Саламанъ отъ дому Іеровоамля, во дни рапны матерь о чада разбиша, тако* и д.

когда уклонились въ слѣдъ Вааловъ и тѣмъ оскорбили Бога, и были преданы въ руки Мадіама, на цѣлыхъ семь лѣтъ (Суд. гл. 6, 1 и дал.). Они подвергнулись столь жестокому угнетенію со стороны побѣдителей, что уже стали жить въ скалахъ, едва спасались, скрываясь въ нихъ, и искали защиты въ неприступности мѣста, потомучто совсѣмъ не рѣшались на битву. И случалось, что попавшіеся Мадіанитянамъ были безжалостно умерщвляемы, при чемъ вмѣстѣ съ несчастными матерями безъ всякой пощады губили и дѣтей. Начальниками у нихъ (Мадіанитянъ) были Оривъ, Зивъ, Зевей [1]) и Салманъ [2]). Бѣдствія продолжались до тѣхъ поръ, пока Богъ, умилосердившись надъ страждущими Израильтянами, воздвигъ Гедеона, котораго отецъ и жители прозвали Іеровааломъ по такой причинѣ: по повелѣнію Божію изъ устъ ангела онъ тайно ночью разорилъ *олтарь Вааловъ* и порубилъ *дубраву* его; когда же жители мѣстечка, вставъ на зарѣ, чтобы исполнить обычное, пришли къ капищу, то увидѣли Ваала низверженнымъ, рощу при немъ порубленной и, зная уже боголюбіе Гедеона, признали его виновнымъ въ этомъ дѣлѣ; потомъ они пришли къ отцу его и сказали: подавай сына своего, мы убьемъ его, потомучто онъ сокрушилъ Ваала; тотъ на это сказалъ: вамъ ли мстить за Ваала? — Если онъ Богъ, то пусть мститъ за себя тому, кто сокрушилъ его. Поэтому Гедеонъ и прозванъ былъ Іероваaломъ, что значитъ: пусть Ваалъ мститъ за себя. — Итакъ, говоритъ, какъ Салманъ, предводитель народа Мадіанитскаго, разбивалъ изъ дома Гедеонова, или Іероваалова, *матерь о чада*, точно такимъ же образомъ, свирѣпо,

---

[1]) *Ζηβεέ.*

[2]) *Σαλμανά.*

безчеловѣчно и безъ всякаго сожалѣнія, вождь Ассиріянъ будетъ вести войну противъ васъ и будетъ побивать мать вмѣстѣ съ дѣтьми. Случится это по причинѣ вашей порочности, потомучто Богъ всяческихъ, какъ праведный Судія, не караетъ напрасно, но если прегрѣшенія Его оскорбляющихъ преступаютъ всякую мѣру, то соотвѣтственно этому и посылаетъ наказаніе. Если же боимся гнѣва, то всего лучше бояться грѣшить и какъ бы вызывать на негодованіе божественное и любвеобильнѣйшее естество, которое, можно сказать, вынуждается къ этому преизбыткомъ согрѣшеній. – Слѣдуетъ замѣтить, что нѣкоторые изъ прежнихъ толкователей говорятъ, что не князь Мадіанитянъ Саламанъ разбивалъ изъ дома Іероваалова, или Израилева (ибо по начальникамъ именуется цѣлое), *матерь о чада*, а напротивъ Гедеонъ въ домѣ Саламана разбивалъ *матерь о чада*. Но, думаю, болѣе правильно и скорѣе находитъ себѣ подтвержденіе съ точки зрѣнія справедливости не это (мнѣніе), а другое (вышеизложенное): какъ въ то время, когда Израильтяне уклонились къ Вааламъ, ихъ дѣти были убиваемы вмѣстѣ съ матерями отъ руки иноплеменниковъ, такъ и теперь, когда Ефремъ обратился къ идолослуженію, тоже будутъ убиваемы рукою варваровъ, т. е. Ассиріянъ, вмѣстѣ съ родительницами и рожденные. Поэтому полагаю, что рѣчь болѣе сохранитъ правдоподобіе и сходство между древнимъ образцомъ и новѣйшими событіями, если именно такъ толковать смыслъ предложеннаго.

Гл. XI, 1. *Заутра отвергошася, отвержеся царь Израилевъ.*

Снова прочіе толковники да и Еврейскій списокъ

ясно говорятъ: *какъ утро отвергошася* [1]), показывая этимъ, что Израиль отпалъ отъ общенія съ Богомъ какъ бы въ весьма малое время или скоро и безъ промедленія. Очень коротко время утра: съ мерцаніемъ дня появляется свѣтъ и производитъ утро, но какъ только взойдетъ солнце и прольетъ первый лучъ, оно прекращается и исчезаетъ. Такимъ образомъ, они, какъ утро, то есть: въ малое, краткое и весьма ограниченное время, вмѣстѣ съ своими начальниками были отвержены. Можемъ разумѣть и такъ, но можемъ понимать и инымъ способомъ. Именно: когда Богъ еще не насылаетъ наказаній за человѣческія прегрѣшенія, или дѣлаетъ болѣе продолжительнымъ срокъ долготерпѣнія, то нисколько не непристойно уподобить Его спящимъ ночью, и даже блаженные пророки многообразно возглашали намъ, указывая на это же самое. Такъ, мудрѣйшій Іеремія говоритъ: *еда будеши яко же человѣкъ спяй, или аки мужъ не могій спасти* (Iерем. 14, 9)? Богоглаголивый же пѣснопѣвецъ то говоритъ: *востани, вскую спиши Господи, воскресни, и не отрини до конца* (Псал. 43, 24), а то, видя (Его) воставшимъ на помощь кому-либо, говоритъ: *воста яко спя Господь* (Псал. 77, 65). Итакъ, утромъ, кажется, называетъ время какъ бы бодрствованія надъ ними (потомучто утромъ востаемъ отъ сна): посему, когда Богъ будетъ бдѣть надъ ними и, такъ сказать, пробудится для наблюденія за тѣмъ, что они дѣлаютъ, то они будутъ покинуты и отвержены, хотя по величайшему долготерпѣнію въ прошедшее уже время Онъ былъ для нихъ какъ бы спящимъ. Вмѣстѣ съ народомъ

[1]) *Ὡς ὄρθρος ἀπερρίφησαν* вмѣсто обычнаго: *ὄρθρον ἀπερρίφησαν*: евр. כשחר (во многихъ спискахъ, см. Kennicott и De-Rossi) *ὡς ὄρθρος*: нынѣшнее масоретское בשחר *ὄρθρος*.

будетъ, говоритъ, отверженъ и царь, потомучто вскорѣ исчезнетъ и царство Ефремово. Дѣйствительно, какъ я говорилъ, возвратившись по истеченіи срока плѣненія въ Іудею, они всѣ были подъ однимъ царемъ точно такъ же, какъ въ началѣ, до временъ плѣна, потомучто надъ Израилемъ, жившимъ въ Іерусалимѣ, царствовали цари изъ колѣна Іудина.

Ст. 1—2. *Понеже младенецъ Израиль, и азъ возлюбихъ его, и изъ Египта воззвахъ чада его* [1]). *Якоже призвахъ я, такожде отхождаху отъ лица моего.*

Намъ кажется, что здѣсь рѣчь направлена противъ возраженія съ чьей-то стороны. Нужно полагать, что кто-нибудь держалъ въ умѣ или даже открыто высказывалъ слѣдующее: если потомкамъ Израиля со временемъ предстояло отпасть, удалиться отъ лица Божія, сдѣлаться мерзкими и ненавистными, то зачѣмъ же вообще они были призваны въ началѣ? На это Богъ, и весьма естественно, нѣкоторымъ образомъ даетъ объясненіе, говоря: *младенецъ Израиль, и азъ возлюбихъ его, изъ Египта воззвахъ чада его;* былъ, говоритъ, Іаковъ, который переименованъ въ Израиля, мужъ безхитростный; потому Я и полюбилъ его, ибо, говоритъ, *возлюбихъ Іакова, Исава же возненавидѣхъ* (Малах. 1, 2), когда они находились еще въ ложеснахъ; посему, такъ какъ Я его возлюбилъ, то и избавилъ чадъ его отъ жадности Египтянъ, ибо Я творю *милость въ тысящахъ любящимъ мя* (Исх. 20, 6). Что же почтенные и из-

[1]) Въ слав. *сына моего* — *τὸν υἱόν μου* (Мато. 2, 15), евр. לבני (въ гекзаплахъ: *λεβανι*), Ак. *τὸν υἱόν μου*. Ср. Евсевія (Eclogae propheticae, ed. Gaisford, Oxoniae 1842):... *κατὰ τὸ Ἑβραϊκὸν καὶ τὴν Ἀκύλου ἑρμηνείαν*... (p. 48), и еще: *ἀντὶ τοῦ „καὶ ἐξ Αἰγύπτου μετεκάλεσα τὰ τέκνα αὐτοῦ“ δουλεύσας τῷ Ἑβραϊκῷ „ἐξ Αἰγύπτου μετεκάλεσα τὸν υἱόν μου“ ἐξέδωκεν ὁ Ἀκύλας* (p. 112). Ср. Θеодот.: *ἐκάλεσα αὐτὸν τὸν υἱόν μου* (Field).

бранные ради отцевъ? Почтенные даромъ свободы, избавленные отъ рабства и трудовъ? Почтили ли? Потщились ли возвеселить защитившаго Бога благими расположеніями? — Нисколько, говоритъ: они бѣжали отъ Владыки, удалились отъ Почтившаго, презрѣли Призвавшаго. Удалились — какимъ образомъ? По одиночкѣ ли и по-немногу уклонялись отъ правомыслія и похищаемы были чьимъ-нибудь лукавствомъ? — Нимало: они отшатнулись точно такъ же, какъ были и призваны, то есть: всѣмъ соборомъ, по колѣнамъ, по всѣмъ родамъ и по всѣмъ домамъ, потомучто такъ нѣкогда они вышли изъ Египта. Мы упоминали, что, когда Фараонъ наконецъ обѣщалъ отпустить Израиля и, желая узнать уходящее отъ него количество, прямо говорилъ: *кто же и кто суть идущіи* (Исх. 10, 8), Моисей отвѣчалъ: *съ юнотами нашими и съ старцы пойдемъ, съ сынми и дщерми, и со овцами и волами нашими* (ст. 9): слѣдовательно призваніе касалось всѣхъ колѣнъ, всего народа, каждаго рода и дома (семьи). Одинаковымъ образомъ (совершилось) и отступленіе, неблаговидность котораго со всею силою отмѣчаетъ, говоря: *отхождаху отъ лица моего*, ибо кого Владыка всяческихъ возненавидитъ, на того не будетъ взирать согласно съ тѣмъ, думаю, о чемъ воспѣвается въ псалмахъ: *призри на мя, и помилуй мя* (Псаломъ 117, 132), потомучто писано, что *очи Господни на праведныя* (Псал. 33, 16), и Самъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ: *на кого воззрю: — Токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ* (Исаіи 66, 2).

Ст. 2—4. *Тіи Вааломъ*[1]) *требы жряху, и извая-*

[1]) *Тоис Βααλίμ*, слав.: *Вааліму*.

нымъ кидяху. Азъ же[1]) *связахъ Ефрема, и взяхъ*[2]) *его на мышцу мою, и не разумѣша, яко исцѣлихъ я во истлѣніи человѣчестѣ*[3]). *Привлекохъ я узами любленія моего.*

Обнаруживаетъ Ему свойственную, безмѣрную и богоприличную, благость, ибо надѣлять благами уже увѣровавшихъ и познавшихъ Его, и рѣшившихся покланяться Ему единому имѣло бы основаніе достаточное и не выходитъ за предѣлы естественнаго (каждый, если захочетъ поступать справедливо, чествуетъ своего близкаго и прибѣгающаго къ нему), являться же подателемъ всякаго блага для тѣхъ, которые еще скверны и Его не познали, это—верхъ человѣколюбія и удивленія и доказательство поистинѣ богоприличной благости. Посему и самъ Спаситель, соболѣзнуя нашему положенію и какъ Богъ подавая грѣхолюбивымъ ничѣмъ не заслуженную милость, иногда говорилъ: *не требуютъ здравіи врача, но болящіи* (Матѳ. 9, 12), иногда же: *не пріидохъ призвати праведника, но грѣшника на покаяніе* (Матѳ. 9, 13).— Итакъ, хотя, говоритъ, [4])…. то есть потомки Израиля, скитались по Египту, они еще не познали Бога истиннаго (— Меня), напротивъ: изобличены были въ томъ, что приносили жертвы Вааламъ, то есть идоламъ, кадили *изваяннымъ* или кумирамъ туземцевъ. Но Я, какъ милостивый и благій, *связалъ*.

[1]) Собственно: *и азъ*, греч.: *καὶ ἐγώ*.

[2]) Слав.: *взяхъ* согласно съ большинствомъ греческихъ списковъ, не имѣющихъ *καί* (евр. קחם). Ниже, въ толкованіи, и Св. Кириллъ приводитъ текстъ безъ *καί*.

[3]) Слав. съ инымъ раздѣленіемъ: *яко исцѣлихъ я. Во истлѣніи человѣчестѣ привлекохъ* и пр.

[4]) Пропускъ въ подлинникѣ. Изъ пояснительныхъ словъ *τουτέστιν οἱ ἐξ Ἰσραήλ* надо думать, что опущено слово *Ἐφραίμ*.

говоритъ, *Ефрема,* не смотря на такую его грубость, то есть вообще Израиля, называемаго здѣсь по одному колѣну. А что это значитъ, Самъ разъяснилъ, говоря: *взяхъ его на мышцу мою,*—уподобленіе тому образу дѣйствій, какой примѣняютъ къ младенцамъ: кто беретъ малыхъ дѣтей на руки, тотъ какъ бы связываетъ ихъ, сложивъ вмѣстѣ ихъ ноги (необходимо, думаю, у всякаго сидящаго поджимаются бедра и колѣна). Это и есть: *связахъ,* точно такъ же, какъ написано объ Авраамѣ, что онъ связалъ Исаака, сына своего (Быт. 22, 9), когда намѣренъ былъ принести его въ жертву Богу. Нужно замѣтить, что еврейское изданіе, а также и другія, не имѣютъ: *связахъ* [1]), но поставляютъ: *быхъ яко доилица Ефремови* [2]). Таковъ-то Я былъ по отношенію къ нимъ, они же *не разумѣша,* то есть: не поняли, не почувствовали, что, погубляя другихъ, Я забочусь объ ихъ исправленіи. Это означаетъ: *исцѣлихъ я во истлѣніи человѣчестѣ.* Сначала погублены были десятью казнями Египтяне, когда Фараонъ не отпускалъ: послѣ Египетскихъ казней погибли Хеттеи, Евеи, Аморреи, Хананеи и Іевусеи, надъ которыми одержавъ сильную побѣду, Израиль наслѣдовалъ землю обѣтованія, при чемъ Богъ облегчалъ для нихъ всякую трудность и подавалъ силу преодолѣть враговъ. Итакъ, говоритъ, они не замѣчаютъ, что, губя однородныхъ съ ними людей, Я устроивалъ ихъ благосостояніе и *привлекохъ я,* то есть связалъ и содержалъ въ узахъ любви. Но, если бы они были мудры, то подумали бы, конечно,

[1]) *Συνεπόδισα.*

[2]) *Γέγονεν* (вѣрнѣе: *γέγονα,* см. текстъ у Фильда II, 958) *ὡς τιθηνὸς* (*ὁ* и *ἡ:* здѣсь лучше *ἡ:* ср. Числ. 11, 12; Руѳь 4, 16 и др.) *τῷ Ἐφραίμ.* Ср. Вульг.: et ego quasi nutricius Ephraim. Евр. תרגלתי

и размышляли бы въ себѣ: за что эти народы погублены Богомъ, а мы поставлены на ихъ мѣсто? Уразумѣвъ такимъ образомъ, что Я ненавижу беззаконника и ни во что вмѣняю служителя демоновъ, они, пожалуй, и перестали бы дѣлать подобное. Посему желающимъ угодить Богу необходимо имѣть и здравое разсужденіе, и добрую душу, и гнѣвъ, постигающій другихъ, считать для себя предупрежденіемъ къ бдительности. А неблагодарность - ужаснѣйшее дѣло, и отсюда намъ легко видѣть, что впавшій въ этотъ недугъ справедливо наказывается за всѣ безобразія, въ которыхъ онъ будетъ изобличенъ, такъ какъ неблагодарный, говоритъ, все равно что хульникъ (Тимоѳ. 3, 2).

Ст. 4. *И буду имъ яко ударяяи человѣкъ по челюстемъ его: и воззрю къ нему, премогу ему.*

Такъ какъ высказалъ, что онъ возлюбилъ Ефрема и какъ младенца взялъ его *на мышцу*, связалъ его какъ бы узами любви, хотя онъ еще былъ сквернымъ и беззаконнымъ, то поэтому и говоритъ, что накажетъ грѣшника: *егоже бо любитъ Господь, наказуетъ, біетъ же всякаго сына, егоже пріемлетъ* (Притч. 3, 12). Замѣчай, какъ обѣщаетъ не лишить боголѣпнаго милосердія и (указываетъ) образъ наказанія: будутъ, говоритъ, прещенія противъ нихъ подобны ударамъ по челюсти (щекѣ) рукою человѣка. Можно усматривать въ этомъ прещеніе отца, который срастворяетъ проявленія гнѣва жалостію и любовію и прикасается рукою тихонько и слегка, чтобы только не оставить совсѣмъ безнаказаннымъ. А вслѣдствіе того, что возлюбилъ, обѣщаетъ воззрѣть на него, ибо—кого благоволитъ почтить, удостоиваетъ попеченія и *премогаетъ насъ*, смиряя искусствомъ и боголѣпною силою тѣхъ, кто боленъ не-

покорствомъ: если убѣжденіемъ не пользуетъ, то силою побуждаетъ къ совершенію добраго и скорбями приводитъ къ тому, что намъ всего болѣе полезно и необходимо для спасенія. Пусть же услышитъ отъ насъ Богъ всяческихъ: *въ скорби малѣ наказаніе твое намъ* (Исаіи 26, 16), — это ударъ (по щекѣ),—и въ другомъ мѣстѣ: *накажи (научи) насъ Господи, обаче въ судѣ, а не въ ярости, да не умаленыхъ насъ сотвориши* (Іерем. 10, 24), потому что для благоразумныхъ наученіе *(τὸ παιδεύεσθαι)* не горько, а наказаніе *(τὸ κολάζεσθαι)* въ ярости и страшно, и несносно, даже болѣе: дѣло, исполненное пагубы.

Ст. 5—6. *Вселися Ефремъ во Египтѣ, Ассуръ же самъ царь его: яко не восхотѣ возвратитися. И изнеможе оружіе* [1]) *во градѣхъ его, и умолче въ руку его: и снѣдятъ отъ умышленій своихъ.*

Что всенепремѣнно доводитъ насъ до крайняго предѣла всякаго зла удаленіе отъ Бога, когда мы неудержимо устремляемся къ совершенію лукавыхъ дѣлъ и къ нѣкоторому превозношенію неповиновеніемъ, хотя Онъ и призываетъ ко спасенію, — это уяснитъ и блаженный Павелъ, говоря: *блюдите*, братія, *да не отречетеся глаголющаго* [2]) (Евр. 12, 25). Но нисколько не менѣе это будетъ ясно для насъ и изъ предлежащаго текста (т. е. 5—6 ст.). Несчастнѣйшій Ефремъ, оставивъ свою родную землю, сдѣлалъ, говоритъ, себѣ землю Египетскую какъ бы собственною, опасаясь бѣдствій войны: подчинился и самому Ассуру и подклонилъ выю подъ чужеземные скиптры: до такой степени уничиженія онъ нис-

[1]) Въ Парижскомъ и у Миня: *ἐν ῥομφαία*, но изъ дальнѣйшаго толкованія видно, что Св. Кириллъ читалъ *ῥομφαία* безъ *ἐν*.

[2]) Въ текстѣ: *τὸν καλοῦντα*, зовущаго вмѣсто обычнаго: *τὸν λαλοῦντα.*

палъ. А если кто спроситъ о причинѣ, услышитъ, что говоритъ Всевѣдущій: *яко не восхотѣ возвратитися;* посему и плѣненъ былъ, и попалъ подъ руку ненавистниковъ, ибо *изнеможе во градѣхъ его оружіе* [1]). *и умолче въ руку его,* то есть: ни въ одномъ городѣ Ефремовомъ не нашлось ни одного мужа, способнаго къ войнѣ и могущаго владѣть оружіемъ, потомучто руки навыкшихъ держать его ослабѣли и какъ бы отнялись. И такъ какъ они съ своей стороны думали и дѣлали злое, то и вкусятъ плоды собственнаго неразумія. Такими-то горькими послѣдствіями сопровождается дерзновеніе—оскорблять Спасителя непослушаніемъ: и если бы кому даже представилась возможность избавиться отъ вины по милосердію Божію, не остается безнаказаннымъ нерадѣніе, ибо поселимся въ Египтѣ, то есть будемъ бездомными и скитальцами вездѣ и во всемъ, утративъ не землю чувственную, чтобы переселиться въ другую, но наслѣдіе святыхъ (Колосс. 1. 12). Попадемъ и подъ власть Ассура, то есть князя вѣка сего, будемъ у него рабами и плѣнниками и покорными его желаніямъ вслѣдствіе того, что у насъ *изнеможе и умолче оружіе,* ибо никакъ, никакъ не возможно грѣхолюбцамъ взять *вся оружія Божія* (Ефес. 6. 11) *и мечъ духовный, иже есть глаголъ Божій* (ст. 17). Подъ мечомъ можешь разумѣть и устремленіе мысли нашей, какъ бы воинственнѣйшее и боголюбивѣйшее, которое выводя на борьбу со страстями и на сраженіе съ діавольскими злодѣяніями, мы устрояемъ стезю благочестную и непорочную и вѣнчаемъ главу нашу украшеніями евангельской жизни.

1) Ῥομφαία — мечъ.

Ст. 7. *И людіе его висяще отъ обитанія своего: и Богъ на честная его разгнѣвается, и не вознесетъ его.*

Весьма трудно выразить смыслъ предлежащихъ словъ, затруднительна связь рѣчи и требовала бы продолжительнаго изъясненія для желающихъ понять. Вкратцѣ же то, что желаетъ выразить, состоитъ въ слѣдующемъ. Удалился, говоритъ, Ефремъ къ Египтянамъ, сталъ подвластнымъ и царя Ассура. Далѣе, какъ если бы кто спрашивалъ и говорилъ: за что и какимъ образомъ пришлось пострадать или какъ Израиль сдѣлался рабомъ иноплеменникамъ, по порядку даетъ отвѣты и говоритъ: во-первыхъ потому, что *не восхотѣ возвратитися,* ибо, хотя ему и явлено было снисхожденіе, но и при этомъ, говоритъ, онъ оказался нерадивымъ и непослушнымъ; затѣмъ потому, что *изнеможе оружіе во градѣхъ его,* не было, какъ я сказалъ, такого, кто противосталъ бы Ассиріянамъ и оказался бы искуснымъ въ военномъ дѣлѣ, когда Богъ ослаблялъ военную силу и поражалъ какою-то робостію даже весьма крѣпкаго въ битвахъ. Есть и иная причина подчиненія его Ассуру. Какая же?—Народъ, то есть Ефремъ, такъ сказать, тяготѣлъ къ нему,—разумѣется, къ Ассуру, и *отъ своего обитанія* желалъ удалиться въ страну Персовъ и Мидянъ. Мы, конечно, не утверждаемъ, что Ефремъ самъ желалъ этого, но, насколько дѣло касалось его прегрѣшеній, какъ бы самъ стремился потерпѣть такія бѣдствія, хотя ему и можно было избѣжать гнѣва, перешедши къ лучшему и достойнѣйшему. Итакъ: какъ бы тяготѣлъ къ Ассуру и, оставивъ родину, то есть: *свое обитаніе,* несмысленно устремлялся идти въ страну онаго (Ассура), хотя Богъ ясно говорилъ, что непремѣнно наведетъ на него это, если они не захотятъ раскаяться. Но послѣ

того, какъ они до такой степени ниспали, *Богъ на честная его разгнѣвается*. Честное, избранное и выдающееся у народовъ суть, очевидно, цари и начальники, которые вмѣстѣ съ простымъ народомъ были отведены въ жалкомъ и рабскомъ видѣ, какъ военноплѣнные, за то, что они увлекли подчиненныхъ и были сѣтью для тѣхъ, которые, если бы сами пожелали, могли шествовать правымъ путемъ (всегда начальство руководитъ подвластными). Итакъ будутъ уничиженными и отверженными. хотя и имѣли величайшую славу, потомучто во всякомъ случаѣ съ царскими престолами неразлучно величіе. Однако *не вознесетъ* ихъ Богъ, ибо, какъ я уже много разъ говорилъ, царство Ефрема прекратилось.

Посему въ особенности намъ, христіанамъ, должно остерегаться влеченія къ худому, а если мы этого не сдѣлаемъ, то сами добровольно наложимъ на себя иго діавола, такъ сказать, тяготѣя любовію къ нему и уже съ полною охотою шествуя подъ власть его, чтобы исполнять ему угодное. Но, если это случится, раздражимъ Бога и такимъ образомъ сдѣлаемся уже низкими, имѣя умъ земной и поверженный долу, такъ какъ Богъ оставитъ (насъ) и не будетъ болѣе исправлять насъ побужденіями къ добру.

Ст. 8—9. *Что тя устрою Ефреме! Защищу ли тя Израилю! Что тя положу! Якоже Адаму устрою*[1] *тя, и якоже Севоимъ, превратися сердце мое въ немъ. смятеся раскаяніе мое. Не сотворю по гнѣву ярости моея; не оставлю еже потребитися Ефремови: зане Богъ азъ есмь, а не человѣкъ; въ тебѣ святъ.*

Присоединяетъ порицанія, показывая, что надлежало навести на нихъ самый жестокій гнѣвъ, такъ

[1] Точнѣе: что тя устрою (διαθῶ)? Якоже Адаму положу (θήσομαι) тя.

какъ они совершали неправедное и нечествовали противъ Бога выше мѣры, вслѣдствіе чего для нихъ не осталось уже возможности какого бы то ни было снисхожденія. Но какъ благій, источникъ и причина милосердія, Онъ останавливаетъ движеніе гнѣва, не потому, чтобы Онъ исправлялъ случайный промахъ послѣ болѣе внимательнаго разсужденія (божественное и неизреченное естество никогда не ошибается въ Своихъ, вполнѣ Ему свойственныхъ, мысляхъ и дѣйствіяхъ), но какъ бы отклоняя то, чего они были достойны, и по милосердію удерживая то, что всего болѣе имъ приличествовало, то есть: окончательную погибель и истребленіе съ самымъ какъ бы корнемъ. Поэтому говоритъ: *что тя устрою?* Какимъ, говоритъ, средствомъ воспользуюсь, устроивая твои дѣла?—*Защищу ли тя* и снова буду помогать и сдѣлаю неодолимымъ для замышляющихъ противъ тебя? Однако какъ же это будетъ?—Совершившимъ ужасныя дѣла по отношенію къ Богу должно быть наказанными, а не благоденствовать: посему, награждая по заслугамъ и опредѣляя наказанія, соразмѣрныя прегрѣшеніямъ, говоритъ [1]): *якоже Адаму положу тя, и якоже Севоимъ.* Это—города Содомскіе, которые до основанія пожралъ ниспавшій огонь. Но и этого, говоритъ, не сдѣлаю, хотя по справедливости и слѣдовало бы: но подожду (ибо Я раздумалъ) и не буду употреблять самыхъ суровыхъ прещеній,—не предамъ совершенному истребленію, хотя Ефремъ и сталъ худымъ. По какой причинѣ? Развѣ они не были достойны подвергнуться этому? Да, говоритъ, но *Богъ азъ есмь, а не человѣкъ*, то есть благъ и не подчиняется движеніямъ гнѣва, потомучто подобная

[1]) Въ текстѣ слова *φησί* нѣтъ, но оно необходимо.

страсть свойственна людямъ. Но зачѣмъ Ты, говоритъ, еще наказываешь, если Ты Богъ, недоступный гнѣву, но слѣдующій природному милосердію?— Наказываю, говоритъ, потому, что Я не только благъ, какъ Богъ, но кромѣ того и святъ, ненавижу неправды, отвращаюсь отъ оскверненныхъ, обличаю богоненавистника, обращаю беззаконника, очищаю нечистаго, чтобы онъ опять приблизился ко Мнѣ. Посему пророкъ назидаетъ насъ, восклицая и говоря: *взыщите Господа, и внегда обрѣсти вамъ того, призовите: егда же приближится къ вамъ, да оставитъ нечестивый пути своя, и мужъ беззаконенъ совѣты своя, и да обратится къ Господу, и помилованъ будетъ* (Исаіи 55, 6—7). Вслѣдствіе этого намъ, если мы высоко цѣнимъ быть съ Богомъ, должно всею силою отвращаться отъ грѣха и помнить говорящаго: *святи будите, яко азъ святъ есмь* (Лев. 11, 44 и др.).

Ст. 9—10. *И не вниду во градъ. Въ слѣдъ Господа имамъ ходити.*

Иногда въ умѣ святыхъ пророковъ во всѣхъ подробностяхъ раскрывается представленіе о будущемъ, когда Духъ Святый подобно молніи освѣщаетъ для нихъ предметъ. Посему на ряду съ собственными словами, или съ словами, (внушенными) свыше, отъ Бога, они иногда возглашаютъ рѣчи другихъ людей, выражающихъ то раскаяніе, то благодарность, то восторгъ о томъ, чѣмъ Богъ обѣщаетъ ихъ обрадовать. Мы найдемъ, что и теперь блаженный Осія испытываетъ нѣчто подобное. Богъ всяческихъ обѣщалъ снисхожденіе и сказалъ, что Онъ не истребитъ согрѣшившихъ до конца, потомучто Онъ Богъ, очевидно благій, а не человѣкъ, ибо не таковъ, какъ мы, Сущій превыше всякой твари. Они же, какъ бы признавъ собственныя прегрѣшенія и нѣкоторымъ

образомъ устыдившись при величайшей и нежданной благодати, обѣщаются положить конецъ своимъ измышленіямъ, вслѣдствіе которыхъ они и преткнулись. А каковы они, Богъ относительно этого удовлетворилъ насъ чрезъ самого же пророка: нѣсколько ранѣе, обличая и самого Іуду, и Ефрема, онъ сказалъ: *и забы Израиль сотворшаго и, и возгради требища: и Іуда умножи грады утверждены: но послю огнь на грады его, и потребитъ основанія ихъ* [1]) (Осіи 8, 14). Дѣйствительно, Ефремъ, или Израиль, настроивъ въ Самаріи жертвенники и капища для идоловъ, уклонился въ отступленіе, забылъ Бога и непрерывно оскорблялъ Его, не удостоивая никакимъ вниманіемъ прямую обязанность любви къ Нему. Съ своей стороны и Іуда, хотя надѣялся на Бога, какъ получавшій спасеніе отъ Него и чрезъ Него еще въ прежнія времена, однако вызывалъ на гнѣвъ и другими многими способами, а въ особенности слѣдующимъ: когда Богъ пригрозилъ наслать на него Ассирійца, который опустошитъ землю, онъ сталъ укрѣплять свои города, полагая, что, если бы и не восхотѣлъ Богъ, онъ впрочемъ спасенъ будетъ и преодолѣетъ руку воителей благодаря крѣпости городовъ. Итакъ, когда Богъ обѣщаетъ даже безмѣрно согрѣшившимъ блага милосердія, тогда и сами спасаемые говорятъ, что они прекратятъ неразумныя начинанія, а вмѣстѣ и замыслы. Да вопіетъ же Іуда: *не вниду во градъ,* то есть, буду имѣть стѣною Бога, укрѣпленіемъ для себя сдѣлаю надежду на Него, прибѣгну подъ защиту десницы спасающаго: Его и одного будетъ довольно для моего спасенія: признаю напраснымъ и совершенно безполезнымъ ожиданіе

[1]) Слав. *его.*

того, что, когда война постигнетъ землю, то спасенъ буду, вошедши въ городъ; посему *не вниду во градъ*. Израиль же, или Ефремъ, да возглашаетъ иное, то есть: *въ слѣдъ Господа имамъ ходити;* оставлю, говоритъ, прежнія прегрѣшенія, впредь буду слѣдовать законамъ Божіимъ, въ наставники возьму себѣ Бога всяческихъ. Если же кто устремится къ тому, что угодно Богу, то, во всякомъ случаѣ, Его одного и знать будетъ, Ему будетъ воздавать почитаніе и не будетъ покланяться никому другому, кромѣ Него.

Ст. 10—11. *Яко левъ возреветъ, понеже той возреветъ, и ужаснутся чада водъ, отлетятъ* [1]) *яко птица отъ Египта, и яко голубь отъ земли Ассирски: и возставлю я въ домѣхъ ихъ, глаголетъ Господь.*

Когда пришло время и исполнился срокъ, въ который надлежало Израилю получить освобожденіе изъ плѣна, Киръ, сынъ Камвиса, принявъ власть надъ Персами и Мидянами, съ многочисленнымъ войскомъ и съ неодолимою силою вторгнулся въ страну Вавилонскую и Ассирійскую. Посему пророкъ Іеремія, провозглашая плѣненіе Вавилона, говоритъ о Мидянахъ и Персахъ: *нападутъ* [2]) *на тя, и плѣненъ будеши, Вавилоне, и не познаеши* [3]): *обрѣтенъ, и ятъ еси, яко Господу сопротивился еси* [4]) (Іерем. 50, 24), и о Кирѣ: *взыде левъ отъ ложа своего...*,

---

[1]) Ср. Осіи 9, 11. Въ слав.: *и пріидутъ*=καὶ ἥξουσι (въ Комплютенскомъ и во многихъ греческихъ спискахъ); у св. Кирилла: ἐκπτήσονται, какъ въ другихъ спискахъ.

[2]) Ἐπιθήσονται (Компл., Альд. и мн. др.); слав.: *взыдутъ*=ἐπιβήσονται, какъ во многихъ греческихъ кодексахъ. См. Holmes and Parsons.

[3]) *Καὶ ἁλώσῃ Βαβυλών, καὶ οὐ γνώσῃ.* Слав.: *и плѣненъ будеши, и не познаеши, яко Вавилонъ еси*=*καὶ ἁλώσῃ, καὶ οὐ γνώσῃ, ὡς Βαβυλών*, какъ въ Алекс. и мн. др.

[4]) Ср. Осіи 14, 1. Слав.: *понеже разгнѣвалъ еси Господа.*

да положитъ землю твою въ пустыню, и гради твои разорятся, оставшіи безъ обитателей [1] (Iерем. 4, 7). А что Киру давалъ власть Богъ всяческихъ, это доказываетъ пророкъ Исаія, говоря: *сія* [2]) *глаголетъ Господь* [3]) *помазанному моему Киру, егоже удержахъ за десницу, повинути предъ нимъ языки, и крѣпость царей разрушу, отверзу предъ нимъ врата, и гради не затворятся. Азъ предъ тобою пойду, и горы уравню, врата мѣдяная сокрушу, и вереи желѣзныя сломлю, и дамъ ти сокровища темная сокровенная: невидимая отверзу тебѣ* (Исаіи 45, 1—3). Поэтому Киръ, побѣдивъ и покоривъ Вавилонянъ, освободилъ Израильтянъ, а они, возвратившись, поселились въ своей землѣ. На то именно событіе указываетъ пророкъ Осія, говоря: *яко левъ возреветъ.* Кто *возреветъ?*—Конечно, Киръ,—подобно тому, какъ если бы кто вздумалъ сказать: ужасно и тяжко зашумитъ на Вавилонянъ война со стороны Кира. Когда же онъ заревѣтъ и какъ бы нѣкій левъ зарычитъ на противниковъ, то придутъ въ изступленіе (отъ страха) *чада водъ: ἐκστήσονται* (изступлены будутъ отъ страха) говоритъ вмѣсто *καταπλαγήσονται* (поражены будутъ страхомъ). Чадами водъ называетъ Вавилонянъ, которые въ трусости нисколько не уступаютъ *чадамъ водъ,* то есть плавающимъ въ водѣ или рыбамъ, и, сдѣлавшись вслѣдствіе этого состоянія (пораженія страхомъ до изступленія) удобоуловимыми и лишенными мужества, будутъ плѣнены (порода рыбъ весьма склонна къ робости, убѣгаетъ отъ шума и бросается прочь отъ одной только тѣни ловца). Итакъ, когда

---

1) *Παρὰ τὸ μὴ κατοικεῖσθαι αὐτάς.*

2) *Τάδε.* Слав.: *сице*—*οὕτω* (см. Holmes and Pars.).

3) Слав.: *Господь Богъ. Ὁ Θεὸς* опускаетъ въ этомъ мѣстѣ и Θеодоритъ согласно съ еврейскимъ.

Киръ *возреветъ*, говоритъ, и возгласитъ ужасный и приводящій въ трепетъ бранный кличъ противъ земли Вавилонской, поражены будутъ страхомъ *чада водъ*, то есть Вавилоняне, нисколько не уступающіе въ трусости рыбамъ. Тогда-то на подобіе птицы и голубя улетятъ изъ Египта нѣкогда бѣжавшіе въ него, побѣгутъ и изъ земли Халдейской содержимые въ узахъ плѣна, затѣмъ возвратятся и поселятся въ своей землѣ.

Посему, при возможности имѣть блага, подклоняя выю ума Богу и работая на Него одного, не будемъ добровольно уклоняться къ оскорбленію (Его), навлекая на себя какъ бы самозванное движеніе гнѣва, между тѣмъ какъ, какъ я сказалъ, возможно наслаждаться невозмутимымъ счастіемъ, радуя Владыку законосообразнымъ поведеніемъ и жизнію, и чистосердечностію по отношенію къ Нему.

Ст. 12. *Обыде мя лжею Ефремъ, и нечестіемъ* [1]) *домъ Израилевъ, и Іуда.*

По естеству будучи благимъ и милосердымъ, Богъ не имѣетъ вообще желанія поражать кого-либо, но по необходимости вызывается на негодованіе, содѣйствующее исправленію (грѣшника), когда чьи-либо вины перейдутъ предѣлы счета и мѣры. Сему-то опять научаетъ насъ предлежащими словами. Говоритъ какъ бы такъ: куда бы Онъ ни устремилъ и ни обратилъ божественный взоръ—туда, сюда или кругомъ,—вездѣ можно было замѣтить ложь и нечестіе Ефрема и Іуды. Ложью же называетъ прелести идолослуженія и поклоненіе суетнымъ, а нечестіемъ, вѣроятно, превозношеніе противъ Бога,

[1]) *Ἐν ἀσεβείᾳ* (Алекс., Компл. и др.); слав.: *нечестіями* -*ἀσεβίαις*, какъ читается въ общепринятомъ греческомъ текстѣ.

ибо какъ же не нечестіе, ужасное и непристойнѣйшее—отвергнуть Того, Кто по естеству и истинно есть Богъ, и несмысленно прилѣпиться къ деревьямъ и камнямъ или покланяться *твари паче Творца* (Римл. 1, 25), начать увѣнчивать почестями, свойственными Владыкѣ, то, что Имъ вызвано къ бытію?

Ст. 12. *Нынѣ позна я Богъ, и храмъ святъ прозовутся Богови* [1]).

Обыде мя, говоритъ, *лжею и нечестіемъ* домъ Ефремовъ и Іуда, но при всемъ томъ, наводя на нихъ соотвѣтственное прещеніе, пребуду благимъ. Онъ зналъ ихъ, что они иначе не могутъ перемѣниться къ лучшему, развѣ только испытаютъ что-либо печальное и приводящее грѣшниковъ въ чувство. Итакъ, *позна я Богъ,* то есть, зналъ путь полезнаго для нихъ наставленія. И это для нихъ не будетъ безполезно; ибо произойдетъ то, что они будутъ приравнены къ святымъ храмамъ: какъ только въ трудѣ и скорбяхъ истаетъ присущая имъ порочность, они станутъ чистыми и освященными и по опыту узнаютъ, что искренность любви къ Богу будетъ для нихъ залогомъ всякой утѣхи и благополучія, точно такъ же, какъ вины отступленія ввергаютъ во рвы рабства и скорби.

Глава XII, ст. 1. *Ефремъ же золъ духъ, гоняше зной: весь день тщетная и суетная умножаше* [2]), *и завѣтъ со Ассиріаны завѣща, и елей во Египетъ посылаше.*

Снова рѣчь переходитъ отъ простаго народа къ царямъ изъ колѣна Ефремова, царствовавшимъ надъ Израилемъ въ Самаріи, которыхъ и называетъ

---

[1]) *Καὶ ναὸς ἅγιος κεκλήσεται Θεοῦ.* Слав.: *и людіе святи прозвашася Богови*=*καὶ ὁ λαὸς ἅγιος κέκληται.*

[2]) Слав.: *гоняше зной весь день: тщетная и суетная умножи.*

злымъ духомъ за непреклонность ихъ души, за увлеченіе и необузданность въ отступленіи отъ Бога, ибо онъ *гоняше зной,* говоритъ, то есть, хотя ему и можно было быть подъ Моею сѣнію, онъ какъ бы переметчикъ уходилъ на зной. А зноемъ именуетъ воспламененіе скорбей и жгучую бѣду. Такъ и мудрый приточникъ прикровенно именуетъ труды и говоритъ: *спасется* [1]) *отъ зноя сынъ разумный, вътротлѣненъ же бываетъ на жатвѣ сынъ беззаконный* (Притч. 10, 5). Итакъ, Ефремъ, поелику онъ есть злой духъ, *гоняше зной,* искалъ и добровольно убѣгалъ на зной. Но разумѣющіе о Богѣ говорятъ: *подъ сѣнь его восхотѣхъ и сѣдохъ* (Пѣснь Пѣсней 2, 3). *Сѣнію* называетъ покровъ божественной и горней помощи. Но не это дѣлалъ Ефремъ: онъ искалъ зноя. Какъ или какимъ образомъ?—*Весь день тщетная и суетная умножаше,* то есть во всякое время и дѣлалъ, и замышлялъ пустое и безполезное. Что же это такое?—*Завѣтъ со Ассиріаны завѣща.* Я уже говорилъ ранѣе, и не разъ, что нѣкоторые изъ царей Самарійскихъ и Іерусалимскихъ иногда пытались деньгами купить миръ съ Ассиріянами и отсюда безопасность, а иногда звали на помощь Египтянъ, и, покупая у нихъ обѣщаніе благорасположенія, между прочимъ, посылали конечно и произведенія своей земли; земля же Самарійская была богата елеемъ, и елей въ Египтѣ былъ въ славѣ, потомучто эта земля его не имѣетъ.

Итакъ суетна и тщетна надежда на людей, и уповающій на Бога можетъ посмѣяться уповающему на людей, говоря слѣдующее изъ псалмовъ: *се человѣкъ, иже не положи Бога помощника себѣ, но упова*

[1]) У св. Кирилла: διασώθη спасеся.

на множество богатства своего. Азъ же яко маслина плодовита въ дому Божіи: уповахъ на милость Божію во вѣкъ, и въ вѣкъ вѣка (Псал. 51, 9—10).

Ст. 2. *И судъ Господеви ко Іудѣ, еже отмстити Іакова: по путемъ его и по начинаніямъ его воздастъ ему.*

Какъ, наименовавъ Ефрема, показалъ, что разумѣетъ царей изъ колѣна Ефремова, такъ и здѣсь обозначаетъ царствовавшихъ когда либо изъ колѣна Іудина по имени царственнаго колѣна. Такимъ образомъ, изобличивъ Ефрема, или происшедшихъ отъ Ефрема владыкъ Израиля, назвавъ ихъ духомъ злымъ, сказавъ, что они умножаютъ *тщетная и суетная*, заключая союзъ съ Ассиріянами и посылая въ Египетъ елей, затѣмъ уже обвиняетъ опять Іуду и весьма умѣстно говоритъ, что Богъ всяческихъ будетъ судиться съ ними, какъ бы отмщая за Іакова, разумѣю патріарха, который былъ не мало обезчещенъ тѣмъ, что его потомки не были единомысленными съ нимъ, не послѣдовали сужденію отеческому, но отвергли, какъ нѣчто весьма неумѣстное, подражаніе ему. Поэтому обѣщаетъ отомстить за Іакова, слава котораго обезчещена худыми дѣтьми, воздавая обезчестившимъ *по путемъ* ихъ *и по начинаніямъ* ихъ.

Ст. 3—4. *Во утробѣ запя брата своего, и труды своими укрѣпѣ къ Богу, и укрѣпѣ со Ангеломъ, и превозможе.*

Съ пользою исчисляетъ достоинства Іакова, употребляя ихъ для (большей) силы обличенія тѣхъ, которые предпочли и мыслить и дѣлать нѣчто другое: всегда зло обличается противоположеніемъ добра и изображеніемъ похвальнаго обыкновенно осуждается ему противоположное. Поэтому словами „*во*

утробѣ запя брата своего“ желаетъ показать, что Іаковъ съ самыхъ пеленокъ, даже до рожденія былъ благороденъ, потомучто, если и былъ этотъ поступокъ дѣйствіемъ божественной силы (конечно, не скажемъ, что младенецъ въ зародышѣ и въ ложеснахъ самъ собою запиналъ Исава), все таки Богъ внушилъ ему исполненіе этого дѣла по предвѣдѣнію, что онъ будетъ хорошимъ (человѣкомъ): потому и говорилъ: *возлюбихъ Іакова, Исава же возненавидѣхъ* (Малах. 1, 2). Это было по избранію благодати, когда Богъ предпочелъ того, кто несомнѣнно окажется лучшимъ,—опять таки въ предвѣдѣніи. Но такъ было въ ложеснахъ. Когда же онъ пришелъ въ возрастъ, лучше сказать—сдѣлался мужемъ, *труды своими укрѣпѣ къ Богу:* не изнемогъ, говоритъ, когда Богъ промыслительно посылалъ (его) на тяжелые труды. Въ самомъ дѣлѣ: не тяжело ли—покинуть отцовскій очагъ, уйти къ Лавану, поступить въ услуженіе и нести пастушескіе труды? Итакъ обоюдно *труды своими укрѣпѣ къ Богу,* не сопротивляясь Богу, а, напротивъ, повинуясь и какъ бы превозмогая въ исполненіи повелѣній. Такъ, хотя Іакову было можно разбогатѣть безъ труда и, оставаясь дома, жить въ довольствѣ, Богъ не оставилъ его безъ упражненія, но устроилъ то, что онъ, по причинѣ страха предъ Исавомъ удалившись въ чужую страну и городъ, подъялъ огромный трудъ, (устроилъ) съ тѣмъ, чтобы тотъ, сохранивъ и въ самыхъ скорбяхъ истую любовь къ Богу, по справедливости сталъ предметомъ удивленія. Итакъ, *укрѣпѣ труды своими къ Богу,* но, говоритъ, и *со Ангеломъ укрѣпѣ и превозможе,* ибо Ангелъ боролся съ нимъ какъ бы въ видѣ Бога. Тогда-то *отерпе* стегно его, однако божественный Іаковъ воздалъ на-

сколько можно большую благодарность этой борьбѣ, ибо онъ говорилъ: *видѣхъ Бога лицемъ къ лицу, и спасеся душа моя* (Быт. 32, 30).

Борьбою съ Ангеломъ предуказывалось и таинство Христово, потомучто потомки Іакова упорно противились Христу, котораго пророческое слово наименовало великаго совѣта Ангеломъ (Исаіи 9, 6): одни не приняли отъ Него оцѣпененія [1]), то есть искупленія: другіе же не исповѣдали, что они чрезъ Него и въ Немъ лицемъ къ лицу узрѣли единаго и по естеству и истиннаго Бога, ибо въ Себѣ Еммануилъ указалъ намъ Отца, говоря: *видѣвый мене, видѣ Отца* (Іоанна 14, 9). Итакъ, способъ борьбы прообразовалъ таинство, но событіе Богъ вмѣняетъ Іакову въ заслугу.

Ст. 4—5. *Плакашася, и молишася ми: въ дому Моемъ* [2]) *обрѣтоша мя, и ту глаголася къ нему* [3]). *Господь же Богъ Вседержитель будетъ память его.*

Упоминаетъ и другія событія, показывая намъ, что Іаковъ во всемъ былъ славенъ и знаменитъ. Такъ, въ Бытіи написано, что сыновья Іакова Левій и Симеонъ жестоко и безчеловѣчно умертвили Сихемлянъ, пылая гнѣвомъ изъ-за Дины, сестры своей, которую лишилъ дѣвства Емморъ, сынъ Сихема [4]). Блаженный Іаковъ былъ поэтому въ большомъ страхѣ и, ожидая немедленной гибели вмѣстѣ съ дѣтьми и со всѣмъ домомъ, упрекалъ сдѣлавшихъ это и говорилъ такъ: *ненавистна мя сотвористе, яко злу мнѣ*

1) Оцѣпененія или поврежденія бедра—νάρκησιν.

2) Въ слав.: *въ дому Оновъ*, согласно со многими греческими кодексами. У Св. Кирилла: ἐν τῷ οἴκῳ μου, какъ въ Александрійскомъ и мн. другихъ. Съ евр.: *въ Веѳилѣ*.

3) Πρὸς αὐτόν, какъ въ Александрійскомъ. Слав.: *къ нимъ*=πρὸς αὐτούς.

4) Обыкновенно: Сихемъ, сынъ Емморовъ. Предполагаемъ ошибку писца.

быти живущымъ [1]) *на земли, въ Хананеахъ и Ферезеахъ: азъ же малъ есмь числомъ: и собравшеся на мя, изсѣкутъ мя, и истребленъ буду азъ, и домъ мой* (Быт. 34, 30). Но юноши нимало не теряли смѣлости, ибо отвѣчали, говоря: *аки блудницу ли возъимѣютъ сестру нашу* (ст. 31)? Но такъ какъ праведникъ былъ, какъ я сказалъ, въ великомъ страхѣ, то онъ и прибѣгнулъ къ Богу спасающему. Послѣ этого любящій праведниковъ Богъ обѣщалъ освободить его отъ опасеній, и въ непродолжительномъ времени, говоря: *воставъ взыди на мѣсто Веѳиль: и живи тамо, и сотвори тамо жертвенникъ Богу явльшемуся тебѣ, егда бѣжалъ еси отъ лица Исава брата твоего* (Быт. 35, 1). Затѣмъ блаженный Іаковъ, собираясь идти въ Веѳиль и вступить въ домъ Божій (*Веѳиль* толкуется: *въ домъ Божій)*, воззвалъ ко всему *дому своему и всѣмъ иже съ нимъ: поверзите боги чуждыя* [2]) *отъ среды васъ, и очиститеся, и измѣните ризы своя: и воставше взыдемъ въ Веѳиль, и сотворимъ тамо жертвенникъ Богу послушавшему мене въ день скорбѣнія, иже бѣ со мною, и спасе мя на пути, въ оньже ходихъ. И вдаша Іакову боги чуждыя, иже бяху въ рукахъ ихъ, и усерязи яже во ушесѣхъ ихъ: и скры я Іаковъ подъ теревинѳомъ иже въ Сикимѣхъ: и погуби я до днешняго дне* (Быт. 35, 2—4). Послѣ этого божественный Іаковъ былъ благонадеженъ, потомучто совершенно избавился отъ подозрѣнія Сихемлянъ, такъ какъ Богъ собственною силою утишилъ воздвигающихъ на него брань. Такъ, священное писаніе говоритъ далѣе: *и бысть страхъ Божій на градѣхъ,*

---

[1]) Слав.: *всѣмъ живущымъ*, но Компл., Алекс. и др.

[2]) Въ слав.: *чуждыя, иже съ вами* — τοὺς μεθ' ὑμῶν (Компл., Алекс., Альд., Коттон. и мн. др.).

иже окрестъ ихъ: и не гнаша въ слѣдъ сыновъ Израилевыхъ (Быт. 35, 5). Когда же былъ воздвигнутъ жертвенникъ въ Лузѣ (это и есть Веѳиль), *явися,* говоритъ, *Богъ Іакову, и благослови его, и рече: азъ Богъ твой: расти, и множися: языцы и собранія языковъ будутъ отъ тебе, и царіе отъ чреслъ твоихъ изыдутъ. И землю, юже дахъ Аврааму и Исааку, тебѣ дахъ ю* [1], *и сѣмени твоему по тебѣ дамъ землю сію* (ст. 9—12). Вотъ о какихъ событіяхъ въ настоящемъ случаѣ напоминаетъ намъ пророческое изреченіе. Итакъ: отъ ложеснъ (рожденія своего) Іаковъ былъ запинателемъ, вы же всегда сами запинаетесь, и отнюдь не запинаете грѣха. Онъ былъ весьма трудолюбивъ и въ подвигахъ славенъ и чистъ предъ Богомъ, а вы, услаждаясь отступленіями, не чтите Подателя вамъ всякаго душевнаго блага. Отцы ваши, говоритъ, *плакашася, и молишася ми,*—плакали и молились Мнѣ, когда находились въ опасности пострадать отъ чьего-либо навѣта, потомучто отъ одного Меня ждали спасенія: а вы укрѣпляете города и полагаете, что, можетъ быть, даже если Я этого не желаю, вы спасетесь и одолѣете противниковъ. Тѣ *въ дому обрѣтоша мя,* потомучто, какъ я сказалъ, Іаковъ восходилъ въ Веѳиль, и явился ему Богъ, *и ту глаголася къ нему* обѣтованіе благословенія, какъ мы сейчасъ показали: вы же не ищете Бога въ домѣ Его, но бѣжите, и очень охотно, въ капища Ваала и испрашиваете не Божіихъ словъ, а демонскихъ прорицаній. Божественный Іаковъ, восходя въ Веѳиль, то есть въ домъ Божій, уничтожилъ идоловъ, а вы, напротивъ, въ домѣ Божіемъ поставили изваяннаго бога, потомучто въ Веѳилѣ поста-

---

[1]) Слав.: *(тебѣ дахъ ю), тебѣ будетъ* — σοὶ ἔσται, какъ въ Александр. и др.

вили золотую телицу. Веѳиль же, какъ я говорилъ, толкуется: *домъ Божій.* Поэтому-то Богъ говоритъ устами Іереміи о синагогѣ іудейской: *почто возлюбленная въ дому моемъ сотвори мерзость* [1]), то есть идола (Иерем. 11, 15)? Божественный Іаковъ повелѣлъ восходящимъ въ домъ Божій очиститься и даже перемѣнить одежды, а вы являетесь скверными и нечистыми и ходите въ домъ Божій съ немытыми ногами: неужели, говоритъ, не краснѣете? — А вслѣдствіе того, что Іаковъ былъ таковъ, поэтому и *Господь Вседержитель будетъ памятъ его,* значитъ,— сохраняется въ памяти Божіей и имѣетъ неувядаемую славу, потомучто Богъ прославляетъ любящихъ Его.

Итакъ (скажу опять нѣчто потребное для назиданія) заслуги отцовъ осуждаютъ насъ, если мы не будемъ единомысленны съ ними и не украсимся одинаковыми поступками и подвигами. Осуждены же будете не за то только, что погубили собственную душу, но и за то, что какъ бы посягнули на славу отцовъ и посрамили благородство предковъ.

Ст. 6. *И ты о Бозѣ своемъ обратишися, милость и судъ снабди, и приближайся къ Богу своему присно.*

Обѣтованіе благодати соединяется съ угрозою, такъ какъ угрожающая рѣчь въ настоящемъ случаѣ преобладаетъ надъ обѣщаніемъ. Впрочемъ изъ любви истекаетъ угроза и прореченіе призывающаго къ правотѣ мыслей и къ исканію благочинія. Былъ, говоритъ, божественный Іаковъ мудръ и совершененъ и имѣлъ плодомъ ума своего боголюбезное, а ты не подражалъ отцу. Впрочемъ *и ты о Бозѣ своемъ обратишися,* то есть: хотя ты и измѣн-

[1]) Слав.: *мерзости*=*βδελύγματα* (см. Holmes and Parsons).

никъ, и отступникъ, и гордецъ, всетаки обратишься, даже противъ воли, къ правой жизни. Обратишься—наставляемый *о Бозѣ* (въ Богѣ), то есть отъ Бога, и послѣ того, какъ тебя не убѣдилъ здравый смыслъ—идти правою стезею и любомудрствовать о томъ, что должно,—всеконечно справится съ тобою бичъ и быстро приведетъ къ желанію и познанію полезнаго. Итакъ, вотъ на что, какъ я полагаю, всего вѣроятнѣе указываетъ намъ изреченіе: *и ты о Бозѣ своемъ обратишися*, въ которомъ угроза, какъ я сказалъ, весьма искусно соединена съ добрыми обѣщаніями. Затѣмъ, наконецъ, какъ бы уже бичуемому и находящемуся подъ самыми ударами, Богъ возглашаетъ: *милость и судъ снабди, и приближайся къ Богу своему присно.* Какъ если бы какой господинъ говорилъ своему рабу, наказуемому и находящемуся подъ самыми ударами, въ одно и то же время съ снисхожденіемъ и съ негодованіемъ: будь уменъ и послушенъ и не пренебрегай приказаніями господина. Такимъ же образомъ, думаю, и Богъ всяческихъ какъ бы говоритъ Ефрему, поражаемому и наказуемому бѣдствіями войны: *милость и судъ снабди, и приближайся къ Богу своему присно*,—все равно, какъ если бы сказалъ: знай, что ты терпишь удары по той причинѣ, что не хранилъ и не чтилъ Мнѣ угоднаго и любезнаго. Такимъ образомъ *милость* означаетъ любовь, а любовь исполненіе закона, ибо *искреннему зла не творитъ* по слову блаженнаго Павла (Римл. 13, 10). *Судъ* же означаетъ совершеніе правды или праведность и соблюденіе велѣній божественнаго закона, ибо законъ въ боговдохновенномъ писаніи именуется судомъ (напр. 3 Царствъ 10, 9 и мн. др.). А всегдашнимъ приближеніемъ къ Богу можетъ обозначаться искреннее влеченіе и

склонность ума къ Нему и чувство отвращенія къ другимъ не существующимъ богамъ, или ко всякой твари, напримѣръ къ деревьямъ и камнямъ. Приблизится и будетъ близко къ Богу по расположенію и тотъ, кто умѣетъ украшаться добрыми дѣяніями и соблюдаетъ нерастлѣнною вѣру въ Него, потомучто грѣхъ часто преграждаетъ путь и отдѣляетъ отъ Бога; равнымъ образомъ отгоняетъ отъ общенія съ Нимъ и вниманіе къ рѣчамъ нечестивыхъ лжеучителей. Поэтому желающимъ быть близко къ Богу должно избѣгать того, ради чего становятся далеко (отъ Него).

Ст. 7—8. *Ханаанъ въ руцѣ его мѣрило неправды, насилствовати возлюби. И рече Ефремъ: обаче обогатѣхъ, обрѣтохъ прохлажденіе себѣ: вси труды его не обрящутся ему ради неправдъ, имиже согрѣши.*

Соотвѣтственно волѣ Божіей Ефрему слѣдовало бы соблюдать *милость и судъ* и приближаться къ Нему *присно*. Но такъ какъ онъ удалился отъ здраваго смысла и вмѣнилъ ни во что столь уважаемое и почтенное, то сталъ наравнѣ съ иноплеменниками Хананеями безбожнымъ и нечестивымъ, болѣе всего радовался порочнымъ нравамъ и по грубости ума неудержимо поработился чужой похоти. Итакъ: Ефремъ долженъ былъ оказаться подражателемъ праотца Іакова и стремиться идти по стезѣ его праведности, но онъ сдѣлался Хананеемъ, потомучто въ рукахъ его нашлось мѣрило неправды, то есть несправедливость и жадность: наравнѣ съ народами, невѣдущими Бога, онъ избралъ проклятое насильствованіе. Онъ не считалъ нужнымъ и думать, что, поступая такъ, онъ грѣшитъ, но услаждался только обогащеніемъ и роскошью, какъ будто Богъ не видитъ, какъ будто уже не призираетъ на жи-

вущихъ на землѣ, праведно карая неправедныхъ. А ясное доказательство крайняго безумія—то, что Ефремъ всемѣрно гнался за богатствомъ и считалъ за ничто обвиненія въ хищеніи и насиліи, напротивъ даже по величайшему недомыслію, какъ будто почиталъ себѣ за честь то, чего скорѣе надлежало бы стыдиться, ибо говорилъ: *обаче обогатѣхъ, обрѣтохъ прохлажденіе себѣ*. Что же на это Богъ?—*Вси труды его не обрящутся ему ради неправдъ, имиже согрѣши*. И дѣйствительно: *богатство неправедно собираемо изблюется* (Іова 20, 15) по написанному. Также и желающимъ собирать неправдою и богатѣть отъ корысти кто нибудь можетъ высказать изреченіе святыхъ устъ: *лучше тебѣ было творити судъ и правду благу* (Іерем. 22, 15), потомучто предъ престоломъ Божіимъ *не пользуютъ сокровища беззаконныхъ, правда же избавитъ отъ смерти* (Притч. 10, 2) и, какъ говоритъ Приточникъ, *лучше частица малая со страхомъ Господнимъ, нежели сокровища веліа безъ боязни* (Притч. 15, 16), и опять онъ же: *лучше малое пріятіе съ правдою, нежели многая жита съ неправдою* (15, 29). Но вѣдь дѣйствія и качество дѣлъ дѣлаютъ насъ иногда достойными благородства святыхъ отцевъ, а то причисляетъ и къ грѣшнымъ отцамъ, потомучто никоимъ образомъ не будемъ отличаться отъ жившихъ нечестиво, если будемъ подражать ихъ поступкамъ. Поэтому, говоритъ, Ефремъ названъ Ханааномъ, ибо мудрствовалъ какъ иноплеменники; иноплеменники же—Хананеи и явные безбожники, за что нѣкоторые и были укоряемы, слыша въ соотвѣтствіе съ ихъ дерзкими поступками: *племя Ханаане, а не Іудино* (Даніила 13, 56).

Ст. 9—10. *Азъ же Господь Богъ твой изведохъ тя изъ земли Египетски: аще вселю тя въ кущахъ, якоже*

день [1]) *праздника: и возглаголю* [2]) *ко пророкомъ, и азъ видѣнія умножихъ, и въ рукахъ пророческихъ уподобихся.*

Наименовалъ Ефрема Ханааномъ, ясно изобличая, какъ я сказалъ, что онъ ненавидитъ *милость и судъ*, напротивъ предпочитаетъ корысть, несправедливость и всякій видъ неправды. Но вотъ теперь старается показать, что онъ не только былъ таковъ для людей,—даже приближаться къ Богу отказывался чрезъ свои дѣла. Такимъ образомъ обвиняетъ его за то, что онъ не познालъ Искупителя, безумствами своими оскорблялъ изведшаго изъ дома работы *знаменіи и чудесы*, силою великою и *мышцею высокою* (Iерем. 32, 21), ибо Я, говоритъ, вывелъ васъ изъ Египта. Словомъ „вывелъ“ приводитъ къ воспоминанію о томъ, что совершилось съ ними до того времени, когда вступили въ землю, обѣщанную святымъ отцамъ. Событія же эти были неисчислимы и превосходили всякое удивленіе. А что для нихъ неизвинительно [3]) забвеніе объ этомъ, показываетъ, прибавляя: *еще вселю тя въ кущахъ, якоже день праздника.* Что это значитъ, сейчасъ узнаешь. Законъ Моисеевъ повелѣлъ въ седьмый мѣсяцъ, въ пятнадцатый день (мѣсяца) совершать праздникъ кущей. Какая его причина, изъяснилъ намъ самъ законодатель, говоря о праздникѣ кущей въ книгѣ Левитъ: *въ мѣсяцъ седмый празднуйте его: въ кущахъ да пребудете седмь*

---

[1]) Въ текстѣ: *καθὼς ἐν ἡμέραις ἑορτῆς,* но въ истолкованіи читается: *καθὼς ἡμέρα ἑορτῆς*, какъ во многихъ греческихъ рукописяхъ; слав.: *во дни*=*ἐν ἡμέραις.*

[2]) Въ слав.: *глаголахъ*=*ἐλάλησα;* въ текстѣ: *λαλήσω, возглаголю;* въ толковани: *λαλῶ* вм. *λαλήσω.* См. объ этомъ въ своемъ мѣстѣ.

[3]) Вмѣсто *προφάσιστον* читаемъ согласно латинскому переводу, *ἀπροφάσιστον* на основаніи послѣдующихъ словъ: *ἀπροφάσιστος ἡ λήθη.* Того же требуетъ связь рѣчи.

дней: всякъ туземецъ Израилевъ [1]) *да пребудетъ въ кущахъ: яко да увидятъ роды ваша, яко въ кущахъ вселихъ сыны Израилевы, внегда извести мнѣ ихъ изъ земли Египетскія: азъ Господь Богъ вашъ* (Левитъ 23, 41–43). Итакъ, совершали празднованіе въ воспоминаніе исхода изъ Египта. Потомъ, говоритъ: какъ ты могъ забыть Меня, изведшаго тебя изъ Египта, даже доселѣ бывая подъ кущами и въ этомъ имѣя для себя поводъ къ празднованію, ибо *еще вселю тя въ кущахъ, якоже въ день* [2]) *праздника*. *Вселю* говоритъ вмѣсто *вселяю* или заставляю жить въ кущахъ во дни соединеннаго съ этимъ празднованія. Посему забвеніе неизвинительно. Но, можетъ быть, ты старался узнать что-либо изъ будущаго и желалъ полюбопытствовать насчетъ своихъ дѣлъ: такъ, зачѣмъ же тебѣ было нужно ходить къ лжепророкамъ Ваала или лжеименныхъ боговъ, вмѣсто того, чтобы, напротивъ, благоразумно помнить, что Я *возглаголю* [3]) *ко пророкомъ, и азъ видѣнія умножихъ*, то есть: отъ Меня будетъ всякое слово пророческое,—и было уже,—а не отъ иного кого изъ твоихъ лжеименныхъ боговъ, ибо Мнѣ одному будетъ принадлежать и видѣніе будущаго и память о прошломъ. Но, говоритъ, чтимые у васъ лжепрорицатели и лжепророки подражали Мнѣ,—это означаетъ: *въ рукахъ пророческихъ уподобихся*. Ты добивался отъ нихъ знанія будущаго: посему они, поддѣлываясь подъ Мои слова и подражая дѣламъ Моихъ пророковъ, изрыгали тебѣ отъ собственнаго сердца. Такъ, пророкъ Іере-

[1]) *Ὁ αὐτόχθων Ἰσραήλ*. Слав.: *во Израили* обычному *Ἐν Ἰσραήλ*.

[2]) *Ἐν ἡμέρα* согласно другому чтенію.

[3]) Въ текстѣ: *λαλῶ*. Предпочитаемъ *λαλήσω* =*возглаголю* на основаніи дальнѣйшихъ словъ: *παρ᾽ ἐμοῦ πᾶς ἔσται λόγος προφητείας* (=*λαλήσω*), *καὶ ἤδη γέγονεν* (= прош. *ἐπλήθυνα*). Ср.: *ἐμοὶ ἀνακείσεται μόνῳ τὸ καὶ εἰδέναι τὰ ἐσόμενα* и д.

мія возложилъ на выю свою клады деревянныя, потомучто Богъ повелѣлъ это сдѣлать (Iерем. 27, 2). Но лжепророкъ Ананія, противоборствуя словамъ его, взялъ и сокрушилъ клады и сказалъ: тако [1]) *рече Господь: сокрушихъ храмъ царя Вавилонскаго* (Iереміи 28, 2). Это и есть, какъ я сказалъ, *въ рукахъ пророческихъ уподобихся.* Итакъ, это укоръ Ефрему въ томъ, что онъ, хотя имѣлъ въ праздникѣ кущей ясное напоминаніе объ исходѣ изъ Египта, все таки забылъ Бога и что не Его больше искалъ, какъ глаголющаго къ пророкамъ и умножившаго видѣнія, а напротивъ внималъ обольщеніямъ лжепророковъ, въ своихъ словахъ и дѣйствіяхъ подражавшихъ божественнымъ.

Ст. 11. *Аще не Галаадъ есть, убо ложни быша въ Галгалѣ* [2]) *князи требы кладуще, и требища ихъ яко же желви на цѣлизнѣ польстѣй.*

Этимъ обличаетъ за то, что внимали лжепрорицателямъ и лжепророкамъ, ходили приносить жертвы въ Галаадъ и Галгалъ; для доказательства беретъ два замѣчательнѣйшихъ въ этомъ родѣ города, въ которыхъ суевѣріе было гораздо болѣе развито, чѣмъ въ прочихъ, гдѣ всякимъ видомъ истиннаго благопочтенія пренебрегали, гдѣ, напротивъ, было въ чести все оскорбительное и исполненное доходящаго до крайности безумія. Поэтому-то въ предшествующемъ Богъ сказалъ о Галаадѣ: *тамо презрѣ мя Галаадъ, градъ дѣлаяи суетная,* то есть: идоловъ (Осіи 6, 7—8), ибо жители его занимались приготовленіемъ идоловъ; а о другомъ: *вся злобы ихъ въ*

---

[1]) *Οὕτως εἶπε Κύριος.* Слав.: *сице рече* = *τάδε εἶπε,* какъ читается въ нѣкоторыхъ рукописяхъ.

[2]) *Ἐν Γαλγάλ*; слав.: въ *Галгалѣхъ* = *ἐν Γαλγάλοις* (во многихъ рукописяхъ и печатныхъ изданіяхъ).

Галгалѣхъ, яко тамо ихъ возненавидѣхъ за злобы начинаній ихъ (Ос. 9, 15). Необходимо прибавить о нѣкоторыхъ событіяхъ въ Галаадитидѣ, чтобы такимъ образомъ намъ уразумѣть смыслъ предлежащаго. Фулъ, царь Ассирійскій, первый выступилъ противъ Самаріи и какъ бы первымъ началкомъ добычи сдѣлалъ себѣ два заіорданскихъ колѣна, всѣ города ихъ взялъ, и прежде прочихъ Галаадъ. Объ этомъ Богъ упоминаетъ какъ бы мимоходомъ, говоря: *аще не Галаадъ есть;* если не существуетъ, говоритъ, и не сохраняется теперь Галаадъ,—если погибли, если некому изъ него обличить распущенность Израиля, потомучто теперь не усматривается, то—*убо ложни быша въ Галгалѣ князи требы кладуще,* а не истинны. А Галгалъ—одинъ изъ заіорданскихъ городовъ, куда стекались старъ и малъ и предавались增 сквернамъ идолослуженія. Итакъ, если нѣтъ Галаада, то кто осмѣлится сказать, что князья, приносившіе жертвы въ Галгалѣ, были ложны, а не истинны? [1])...... , воздвигая истуканамъ высокіе и отовсюду замѣтные жертвенники на подобіе *желвей* [2]) на поляхъ. А *желви,* говоритъ,—это не животныя (черепахи),—не думай этого,—но насыпныя возвышенія, которыя дѣлали затѣмъ, чтобы провести на холмы водопроводы: ихъ у земледѣльцевъ было настроено безчисленное множество. *Князьями* же, *требы кладущими,* называетъ или полководцевъ и предводителей отрядовъ, или даже потомковъ Левія, завѣдывавшихъ управленіемъ отъ закона: и они пали вмѣстѣ съ прочими и въ немаломъ числѣ служили истуканамъ. Посему написано у Іезекіиля: ....

[1]) Пропускъ въ текстѣ.
[2]) Χελώνη.

того ради сице глаголетъ Господь Богъ [1]*: всякъ сынъ иноплеменничь необрѣзанъ сердцемъ, и не обрѣзанъ плотію да не внидетъ во святая моя во всѣхъ сынѣхъ иноплеменничихъ, иже суть средѣ дому Израилева. Но и Левити, иже отвергошася мене, егда заблуждаше Израиль* [2]*) отъ мене въ слѣдъ помысловъ своихъ: и возмутъ неправду свою* (Iезек. 44, 9—10).

Ст. 12. *И отъиде Iаковъ на поле Сирійско, и работи Израиль о женѣ, и о женѣ снабдѣ.*

Снова рѣчь возвращается къ изслѣдованію благородства и достоинства праотца и грубости и нечестія его потомковъ. Удивляется какъ бы его терпѣнію въ маломъ, затѣмъ примѣняетъ это къ обличенію нерадѣнія десяти колѣнъ въ величайшемъ. Въ самомъ дѣлѣ: кто не подивится тому, что Iаковъ несъ столь суровый и обременительный трудъ и не отказался быть наемникомъ у Лавана изъ-за женъ и брака (Быт. 29)? И хотя награда праотца была весьма незначительна (я сказалъ, что это былъ бракъ), все таки хранилъ и соблюдалъ вѣру обѣщавшему бракъ, и трудился онъ не въ своемъ городѣ, или землѣ, или дома, но былъ пришлецъ и жилъ на чужбинѣ. Вотъ каковъ былъ Iаковъ. Разсмотримъ же и преступленія Израильтянъ. Ихъ не посылали въ чужую страну, но, когда они жили въ качествѣ военноплѣнныхъ, работали на Египтянъ и исполняли даровой трудъ, то силою Божіею нѣкогда освобождены были изъ страны притѣснителей и заняли землю, обѣщанную отцамъ. Не бракъ съ жен-

---

[1]) *Κύριος ὁ Θεός*: слав.: Адонаи Господь—*Ἀδωναί Κύριος* (во многихъ греч. рукописяхъ).

[2]) Слав.: ... *Израиль, иже заблудиша отъ мене въ слѣдъ помысловъ своихъ*=Комплютенскому—съ прибавленіемъ *οἵτινες ἐπλανήθησαν* послѣ *Ἰσραήλ*: соотвѣтствуетъ и еврейскому.

щиной предстоялъ имъ въ воздаяніе какъ ожидавшему брака (праотцу), но щедрое подаяніе всякаго блага, земля, текущая молокомъ и медомъ, побѣда надъ супостатами, слава и богатство и проистекающія изъ всего этого выгоды. Чего же еще имъ не доставало для счастія и наслажденія?—Однако не сохранили, потомучто совершили преступленіе, не удостоивъ храненіе почти никакого вниманія.—Итакъ ясно, что кто идетъ противъ отеческой доблести, и это безъ всякой мѣры, тотъ не способенъ будетъ наслаждаться и дарованнымъ ему снисхожденіемъ, ибо праведенъ Судія (2 Тимоѳ. 4, 8).

Ст. 13. *И пророкомъ изведе Господь Исраиля изъ земли Египетскія, и пророкомъ снабдися.*

Здѣсь уясняетъ причину, почему Израиль не сохранилъ данной ему заповѣди и презрѣлъ Бога, говорившаго: *да не будутъ тебѣ бози иніи развѣ Мене* (Исхода 20, 3), и почему не захотѣлъ подражать доблести отцовъ; именно: порицаетъ за то, что Израильтяне подчинялись царству человѣческому, хотя и царствовалъ надъ ними Богъ чрезъ посредство святыхъ пророковъ и у нихъ не было ни въ чемъ недостатка для того, чтобы быть счастливыми. Такъ, мы вспоминали, что, когда еще живъ былъ и пророчествовалъ блаженный Самуилъ, они требовали царя, и хотя Богъ прогнѣвался на это и, какъ пренебреженный, не мало былъ оскорбленъ, однако указалъ Саула (1 Царствъ 8—9). Итакъ сильно обвиняетъ въ томъ, что они вообще сдѣлались подвластны царству человѣческому, не пожелавъ царственнаго управленія Божія черезъ пророковъ. Дѣйствительно, Богъ, говоритъ, спасъ Израиля и вывелъ изъ дома работы при посредствѣ Моисея, который былъ и пророкомъ, и начаткомъ пророковъ;

и не только, говоритъ, вывелъ изъ Египта, но и хранилъ: соблюдалъ служеніе единому по естеству и истинному Богу: потомъ, когда они попали подъ власть царей, то уклонились отъ любви Божіей: сначала Соломонъ настроилъ жертвенниковъ и капищъ Вааламъ, затѣмъ, послѣ него, проклятый Іеровоамъ устроилъ золотыхъ телицъ. Слѣдовательно обвиняетъ за то, что не соблюли превосходнѣйшаго устройства, разумѣю—царственное правленіе Бога чрезъ посредство пророковъ, и предпочли впасть въ руки человѣческія, что и было для нихъ причиною отступленія.

Ст. 14. *Разгнѣва мя* [1]) *Ефремъ и возъяри* [2])*, и кровь его на немъ проліется, и укоризну его воздастъ ему Господь.*

Здѣсь со всею силою старается показать намъ, что предпочтеніе быть подъ властію царства человѣческаго было для Израильтянъ печально, опасно и пагубно. Вотъ, говоритъ, Ефремъ, то есть—происходившій изъ колѣна Ефремова Іеровоамъ, Меня, Владыку всяческихъ, *разгнѣва и возъяри* и вызвалъ на всякаго рода негодованіе, измысливъ телицъ и окруживъ ихъ Мнѣ принадлежащимъ почетомъ. Поэтому онъ самъ сдѣлался виновникомъ своей гибели: на него падетъ кровь его. Но такъ какъ онъ, когда поставилъ телицъ въ Веѳилѣ и Данѣ, обратился къ Израильтянамъ съ словами: *довлѣетъ вамъ восходити въ Іерусалимъ: се бози твои Израилю, иже изведоша тя* [3]) *изъ земли Египетскія* (3 Царствъ 12,

[1]) Въ текстѣ опущено *μέ*, но оно должно быть здѣсь, какъ видно изъ толкованія.

[2]) Въ слав.: *возъяри мя* (по Комплютенской библіи и нѣкоторымъ греческимъ спискамъ).

[3]) *Οἵτινες ἀνήγαγόν σε*, какъ въ Алекс.; слав.: *изведшіи тя* = *ἀναγαγόντες* какъ въ Ват.

28), то за это, говоритъ, и со всею справедливостію, по суду Моему потерпитъ наказаніе за *укоризну*, потомучто осмѣлиться приписать бездушнымъ вещамъ совершенныя Богомъ славныя и досточудныя дѣла есть прямо-таки поношеніе и, безспорно, укоризны Ему. Итакъ по укоризнѣ самого Ефрема, то есть—соразмѣрно его хульнымъ и нечестивымъ рѣчамъ, будутъ опредѣлены наказанія. Именно, какъ Богъ лишенъ Ему одному приличествующей славы дѣломъ ли то, или словомъ, такъ и тотъ лишенъ будетъ собственной власти, потомучто со временемъ прекратится царство Ефремово: какъ я уже говорилъ ранѣе, по возвращеніи изъ Вавилона уже никто не царствовалъ въ Самаріи надъ десятью колѣнами, и въ Іерусалимѣ всѣ находились подъ властію одного изъ царствовавшихъ нѣкогда потомковъ Іудиныхъ.

Глава XIII, 1—2 [1]). *Оправданія его* [2]) *прія сей во Израиля, и положи я Ваалови, и умре. И нынѣ приложи согрѣшати еще* [3]), *и сотвориша себѣ сліяніе отъ сребра своего* [4]) *по образу идоловъ, дѣла художниковъ совершена имъ* [5]).

Здѣсь обвиняетъ не каждое изъ десяти колѣнъ особо, но всего Израиля и говоритъ, что, хотя имъ

---

[1]) Во всѣхъ почти греческихъ спискахъ XIII-я глава начинается словами: *κατὰ τὸν λόγον Ἐφραίμ по словеси Ефремову*. Ѳеодоръ Мопсуетскій относитъ ихъ къ предшествующей главѣ. Какъ можно видѣть изъ толкованія св. Кирилла, и онъ читалъ эти слова, относя ихъ также къ XII-й главѣ.

[2]) *Δικαιώματα αὐτοῦ* вмѣсто обычнаго *δικαιώματα*.

[3]) Въ слав.: *и нынѣ приложиша (προςέθεντο) согрѣшати*; въ толкованіи: *καὶ πάλιν προςέθετο τοῦ ἁμαρτάνειν* (Ср. Арм. *καὶ νῦν πάλιν*... , гдѣ, можетъ быть сохранены оба варіанта).

[4]) Въ слав.: *отъ злата и сребра своего* согласно многимъ греческимъ и нѣкоторымъ еврейскимъ изданіямъ.

[5]) Въ слав. съ инымъ дѣленіемъ: *дѣла художниковъ совершена, имъ сіи глаголютъ*.

чрезъ Моисея и даны были оправданія, которыми они наставляемы были, какимъ образомъ нужно служить Богу и какъ должно будетъ приносить жертвы, они посвятили это Ваалу, или идоламъ (иногда частію обозначаетъ цѣлое), именно: приносили жертвы уже не Богу, а дѣламъ собственныхъ рукъ; въ честь ихъ совершали празднества, приносили требы, начатки, поклоненіе, умилостивительные дары и, лишая Бога свойственной Ему славы, воздавали ее истуканамъ. Но, сдѣлавъ это, Израиль, говоритъ, *умре, и паки приложи согрѣшати* [1], —все равно, какъ если бы сказалъ: за дѣяніе наказанъ, за дерзновеніе погибъ. Зналъ онъ негодованіе Владыки, насылающаго на заблуждающихъ кровавую кару; однако нимало не отсталъ отъ своей грубости, напротивъ, провинился и въ другихъ подобныхъ проступкахъ. Такъ, читалъ онъ въ Числахъ, что блудодѣйствовали сыны Израилевы, воспламенившись къ безмѣрнымъ похотямъ, и привязались къ женамъ Моавитскимъ, а потомъ за это понесли кару, превосходящую всѣ другія. Написано объ этомъ такъ: *и живяше Израиль въ Сетимъ* [2], *и осквернишася людіе блуженіемъ со дщерьми Моавли. И призваша я въ требы кумиръ своихъ: и ядоша людіе требы ихъ, и поклонишася кумиромъ ихъ. И причастися Исраиль Веельфегору, и разгнѣвася яростію Господь на Израиля. И рече Господь Моисею* [3]: *пойми вся князи людскія, и обличи я Господу прямо* [4] *солнцу, и отвратится гнѣвъ ярости Господни отъ Исраиля. И рече Моисей племенемъ* [5] *Исраильскимъ: избійте кійждо ужика*

[1]) См. выше примѣчаніе 3.
[2]) *Σετίμ;* слав.: *Саттимъ (Σαττείμ).*
[3]) *Τῷ Μωυσῇ;* слав.: къ Моисею =*πρὸς Μωυσῆν* (Алекс.).
[4]) *Απέναντι* (Ватик.). Въ другихъ *ἐναντίον*, *ἔναντι.*
[5]) *Ταῖς φυλαῖς* (Ватик и др.). Слав.: *къ племенéмъ.*

своего служившаго [1]) *Веельфегору* (Числъ 25, 1—5). Когда же это было приведено въ исполненіе, то пало не малое число Израильтянъ. Итакъ замѣть, что Израиль, воздававшій *оправданія* Божіи [2])..... во времена Моисея, умеръ жалкимъ образомъ, потомучто всякій заблудшій умерщвляемъ былъ мечемъ сродниковъ, а не чужой рукою. Однако *приложи согрѣшати: сотвориша себѣ сліяніе* золотое, и дѣла художника, и боговъ, сработанныхъ искусствомъ ремесленниковъ. Рѣчь какъ бы насмѣхается надъ ихъ легкомысліемъ. потомучто считаютъ за боговъ тѣхъ, кого сами выдѣлываютъ. Посему пусть возглашаетъ о нихъ псалмопѣвецъ: *подобни имъ да будутъ творящіи я, и вси надѣющіися на ня* (Псал. 113, 16).

Ст. 2—3. *Сіи глаголютъ: пожрите человѣковъ, оскудѣша бо телцы. Сего ради будутъ яко облакъ утренній, и* [3]) *якоже роса утренняя идущая* [4]), *и* [5]) *яко прахъ развѣваемый съ тока* [6]). *и яко* [7]) *дымъ изъ трубы.*

Снова укоряетъ за то, что не только нечестиво въ видѣ идоловъ обдѣлали серебро, данное Богомъ, и приложили имя божественной славы издѣліямъ изъ дерева и камней, но даже ниспали до такого невѣ-

1) *Τὸν τετελεσμένον*. Ср. ст. 3.

2) Здѣсь пропущено *τοῖς γλυπτοῖς*, или *τοῖς εἰδώλοις*, или *τῷ Βαάλ, τῷ Βεελφεγώρ*. Смыслъ: Израиль. воздававшій Божескія почести, приписывавшій Божественныя права идоламъ, истуканамъ, Ваалу, Веельфегору...

3) Въ слав. *и* нѣтъ.

4) *Πορευομένη*: слав. *идуще* — *πορευόμενοι*, какъ читается въ нѣкоторыхъ спискахъ.

5) Въ слав. *и* нѣтъ.

6) Въ слав.: *якоже плевы съ тока (и прахъ съ вѣтвія) развѣваемый вихромъ* — *ὡς ἄχυρον ἀφ' ἅλωνος καὶ χνοῦς ἀπὸ ἀκρίδων ἀποφυσώμενος λαίλαπι* (ср. варіанты Holmes'a), при чемъ соединены варіанты различныхъ кодексовъ.

7) Въ слав.: *якоже*.

жества, лучше сказать—грубости, безчеловѣчія и звѣроподобной дикости или даже еще больше этого, что не щадили своихъ собственныхъ дѣтей, но закалали ихъ для демоновъ, хотя Богъ отвращается отъ этого дѣла и никогда не терпѣлъ, чтобы кто-либо произносилъ даже самое названіе его другимъ, или выслушивалъ отъ кого, такъ какъ не любитъ крови Владыка и не находитъ удовольствія при истребленіи людей. Далеко нѣтъ, ибо, по написанному, *созда во еже быти всѣмъ* [1]*), и спасительны бытія міра* (Премудр. Солом. 1, 14). Но такъ какъ и изобрѣтатель, и виновникъ смерти—драконъ отступникъ, то онъ и радуется умерщвленію людей. А что одно уже напоминаніе объ этомъ ненавистно Богу, поясняетъ, говоря: *сіи глаголютъ: пожрите человѣковъ, оскудѣша бо телцы.* Не Мое, говоритъ, слово,—никогда не произносилъ Я подобнаго реченія, но сами чтители демоновъ говорятъ, что должно приносить имъ въ жертву людей. Затѣмъ осмѣиваетъ помыслъ и поноситъ начинаніе, прибавляя и говоря: тельцовъ, должно быть, не было у нихъ: потому предпочли человѣкоубійство. Но пусть, говоритъ, вы заблудились, почли изваянныхъ и сліянныхъ за боговъ,—зачѣмъ же вы обагряли кровью ихъ жертвенники? А въ Царствахъ (4 Ц. 16) мы читаемъ, что былъ у Іоаѳама сынъ Ахазъ, который царствовалъ надъ Іудою, и ходилъ онъ путемъ царей Израильскихъ, кадилъ на высотахъ, провелъ чрезъ огонь своего собственнаго сына и принесъ въ жертву демонамъ отъ него происшедшаго и рожденнаго. Но такъ какъ они дѣлали это, то, говоритъ, *будутъ яко облакъ утренній, и яко роса, яко прахъ, яко дымъ изъ*

---

[1]) *Созда бо во еже быти вся*=все создалъ къ бытію, для бытія.

трубы, то есть, показавшись на короткое время, уйдутъ въ погибель и обратятся въ ничто, потомучто *облакъ утренній*, то есть—туманъ, роса, прахъ и дымъ изъ трубы, весьма подвижны и разсѣяваются въ самое короткое время, лучше сказать—въ одно мгновеніе. Въ самомъ дѣлѣ: что за существованіе праха, или росы, или испаренія, состоящаго изъ дыма?

Ст. 4. *Азъ же Господь Богъ твой утверждаяй небо, и созидаяй землю, егоже руцѣ создастѣ все воинство небесное, и не показахъ ти ихъ, еже ходити въ слѣдъ ихъ.*

Всегда, кажется, безобразіе лжемудрованія изобличается тѣмъ, что выставляется на видъ истинное вѣдѣніе и подобно свѣту возсіяваетъ во время ночи и тьмы слово, наставляющее къ правымъ помысламъ. Посему обличаетъ Израильтянъ въ томъ, что они, исполнившись крайняго безсмыслія и дойдя до высшаго предѣла несчастія, стали чтить *сліяніе* и *дѣла художниковъ*, минуя истиннаго и по естеству Бога, и говоритъ, что Онъ—утверждающій небо, укрѣпляющій и землю и творецъ звѣздъ, порицаетъ за то, что они, оставивъ какъ мечту возможность познанія Творца изъ твореній, сдѣлали ихъ поводомъ къ собственному обольщенію. Но не за тѣмъ, чтобы безчестили Божественную славу, появилось то, что у земнородныхъ возведено было на степень боговъ, а за тѣмъ, чтобы, какъ говоритъ Священное Писаніе, *отъ величества и красоты созданій сравнительно* (Премудр. Солом. 13, 5) умъ разсудительныхъ восходилъ къ постиженію соотвѣтствующей силы и мудрости Творца. Итакъ Создатель не показалъ намъ твари, чтобы мы покланялись ей, и даже напередъ засвидѣтельствовалъ чрезъ Моисея, говоря:

да не когда воззрѣвъ на небо. и видѣвъ солнце и луну и звѣзды, и всю красоту небесную. прелстився поклонишися имъ. и послужиши имъ, яже раздѣли Господь Богъ твой всѣмъ языкомъ, иже подъ небесемъ (Второзак. 4, 19). Они же предназначенное къ указанію временъ и поставленное въ видѣ свѣтилъ (Быт. 1, 14—18) именовали богами, дерзнули имъ покланяться и, ища еще болѣе позорнаго, чѣмъ это, стали,—несчастные,—почитать за боговъ слiянiя и дерево, покланяясь искусству мѣдниковъ и древодѣлей.

Ст. 4—5. *И азъ изведохъ тя изъ земли Египетскія, и Бога развѣ мене да не познаеши. и спасающаго нѣсть развѣ мене. Азъ пасохъ тя въ пустыни, на земли ненаселеннѣй. на пажитехъ ихъ.*

Въ этихъ словахъ великое обличеніе безчувствія и виды помощи поставлены рядомъ, чтобы показать степень неблагодарности Израильтянъ. Обличаетъ же, какъ я полагаю, не за невѣдѣніе, какъ поступить, но за то, что по величайшему лукавству и ухищренію уклонились къ безчувственности и, такъ сказать, приведены были къ забвенію того, о чемъ всегда надлежало помнить. Именно: проклятый Іеровоамъ, воздвигнувъ имъ телицъ, говорилъ: *се бози твои Израилю, иже изведоша тя*[1]) *изъ земли Египетскія* (3 Царствъ 12. 28). Они же, хотя и знали, что это было у нихъ дѣломъ не другаго кого, а Бога, приносили благодарственныя жертвы рукотвореннымъ телицамъ и, не знаю какъ, убѣждали другъ друга приписывать имъ превосходнѣйшія дѣянія Божіи. Поэтому какъ бы отрезвляетъ ихъ, какъ опьянѣвшихъ отъ вина Содомскаго (Второз. 32. 32), говоря,

[1]) Въ слав.. *изведшiи* — *οἱ ἀναγαγόντ.* (Ватик. и др.). Текстъ Св. Кирилла согласуется съ Александрійскимъ.

что Онъ, очевидно, есть и изведшій изъ дома работы (Исх. 13, 14), и повелѣвшій чрезъ Моисея: *да не будутъ тебѣ бози иніи развѣ мене* (Исх. 20, 3), и что Онъ одинъ спасающій и безъ усилія совершающій все, что хочетъ. Онъ — питавшій въ пустынѣ (Второзак. 1, 31), отверзшій источники водъ (Числъ 20) *въ земли пустѣ и непроходнѣ и безводнѣ* (Псал. 62, 2), ниспославшій манну (Исх. 16 и др.), дарующій съ неба *хлѣбъ ангельскій* (Псал. 77, 25) и подобно доброму пастырю питающій до сытости *на пажитехъ ихъ*, или по станамъ ихъ (Ср. Числъ 33, 2), потомучто Израильтяне въ пустынѣ не терпѣли нужды ни въ чемъ добромъ, хотя переходили съ мѣста на мѣсто и пребывали въ землѣ непроходимой и безплодной.

Итакъ должно всегда помнить, что мы получили отъ Бога, и стараться какъ можно далѣе отъ своего ума держать забвеніе объ этомъ, какъ источникъ гибели и какъ раздражающее до негодованія подателя всякаго нашего благоденствія — Бога, ибо неблагодарный есть и хульникъ (2 Тим. 3, 2), какъ мудро сказалъ нѣкто.

Ст. 6. *И насытишася до исполненія и вознесошася сердце ихъ, сего ради забыша мя.*

Подобно тому, какъ наиболѣе опытные врачи, весьма тщательно изслѣдуя причины болѣзней, стараются ихъ прекратить пособіями искусства, такимъ же, думаю, образомъ и Богъ всяческихъ, взирая внутрь ума и сердца, испытываетъ причины нашихъ недуговъ, а затѣмъ пользуетъ занемогшій умъ приличными лѣкарствами. Посему обвиняетъ Израильтянъ въ томъ, что вслѣдствіе великаго счастія пришли въ забвеніе о Томъ, Кто имъ подавалъ всѣ средства къ жизни и все то, что могло служить къ просвѣщенію,

хотя законъ ясно возвѣщалъ: *вонми себѣ, не забуди Господа Бога твоего, еже не сохранити заповѣди его, и судьбы, и оправданія его, елика азъ заповѣдаю тебѣ днесь: да не когда ядый и насытився, и домы добры соградивъ, и вселився въ ня, и овцамъ твоимъ, и воломъ твоимъ* [1]) *умножившымся тебѣ, сребру и злату умножившымся тебѣ, и всѣмъ елики тебѣ будутъ умножившымся тебѣ, вознесешися сердцемъ твоимъ, и забудеши Господа Бога Твоего, изведшаго тя изъ земли Египетскія, изъ дому работы: проведшаго тя сквозѣ пустыню великую и страшную ону, въ ней же зміи угрызающыя, и скорпіи, и жажда, въ ней же не бяше воды* (Второз. 8, 11—15). Дѣйствительно, роскошь и надменіе нежданными почестями чуть ли не всегда имѣетъ свойство приводить насъ къ забвенію Бога и силу повергать умъ человѣческій во все, что ни есть неразумнаго. Для доказательства, думаю, достаточно Израиля, который наслаждался всѣми радостями счастія и въ этой полнотѣ счастія нашелъ для себя поводъ къ столь ужасному недугу.

Итакъ довольство есть дѣло опасное и трудное и какъ бы нѣкій легкій путь къ отступленію отъ Бога: гораздо лучше скорбь въ мѣру. Порукою для насъ въ этомъ будутъ изреченія святыхъ. Такъ, нѣкто говорилъ: *Господи, въ скорби помянухомъ тя, въ скорби малѣ наказаніе твое намъ* (Исаіи 26, 16): а мудрѣйшій Павелъ полагалъ скорбь какъ бы корнемъ и источникомъ всякаго блага для насъ, говоря: *скорбь терпѣніе содѣловаетъ, терпѣніе же искусство, искусство же упованіе, упованіе же не посрамитъ* (Римл. 5, 3—5): и божественный Давидъ въ одномъ мѣстѣ поетъ: *благо мнѣ, яко смирилъ мя еси, яко да научуся оправданіемъ твоимъ* (Псал. 118, 71).

---

[1]) Въ слав., *и воломъ твоимъ, и овцамъ твоимъ*.

Ст. 7—8. *И буду имъ яко панфиръ, и яко рысь: на пути Ассиріевъ* [1]) *сряшу ихъ аки медвѣдица лишаема, и разрушу соключеніе сердецъ ихъ: и поядятъ я тамо* [2]) *скимни дубравніи, звѣріе* [3]) *польстіи расторгнутъ я.*

Такъ какъ полнота счастія сдѣлалась для нихъ источникомъ гибели и причиною отступленія, то насылаются, наконецъ, скорби на нихъ, и притомъ соотвѣтственно ихъ недугамъ. Вѣдь тѣла сильно пораженныя болѣзнію и уже загнившія совсѣмъ не поддаются слабымъ лѣкарствамъ, но требуютъ желѣза и огня. Такъ и къ Израильтянамъ, когда имъ принесло немного пользы (чтобы не сказать — совсѣмъ никакой) величіе божественнаго милосердія, примѣняется приличная звѣрямъ суровость. Себя уподобляетъ звѣрямъ самымъ страшнымъ, хищнымъ и имѣющимъ самую большую наклонность къ свирѣпости, не потому, конечно, чтобы божественное и неизреченное естество способно было къ такому гнѣву, но потому, что Ассиріяне будутъ поступать съ такимъ неудержимымъ гнѣвомъ и окажутся безчеловѣчными и немилостивыми (да и чего другаго ожидать отъ подобныхъ имъ?) Но это дѣйствіе можно усвоить Богу, такъ какъ Онъ Самъ попустилъ быть этому, пославъ на столь тяжко согрѣшившихъ соотвѣтственную кару. Итакъ: найду ихъ какъ *панфиръ*, какъ рысь, потомучто они отведены будутъ въ землю Ассирійскую. Встрѣчу же ихъ какъ *медвѣдица лишаема*, то есть: голодная или сильно разъяренная тѣмъ, что у нея отняли дѣтенышей (тогда, говорятъ, въ особенности звѣрь доходитъ до предѣловъ свойственной ему ярости). *И*

[1]) Въ слав.: *и яко рысь на пути Ассиріевъ: и сряшу.* .
[2]) Ἐκεῖ. Въ слав. нѣтъ.
[3]) Въ слав.: *и звѣріе.*

разрушу соключеніе сердецъ ихъ. Соключеніемъ называетъ здѣсь твердость, а твердость сердца есть мужество, какое обнаруживаютъ противъ враговъ, и когда оно будетъ сокрушено, то появляются мученія робости, такъ что побѣда безъ боя достается врагамъ, — все равно, какъ если бы сказалъ: приведу ихъ въ крайнюю робость, между тѣмъ противники будутъ похожи на голоднаго и лишеннаго дѣтей звѣря, разумѣю медвѣдицу. А что и захваченные узами плѣна и уведенные въ Ассирійскую землю не получатъ никакой отмѣны бѣдствій, и что несчастія и туда какъ бы послѣдуютъ за ними, показываетъ, говоря: *и поядятъ я тамо скимни дубравніи, звѣріе польстіи расторгнутъ я,* ибо дикія племена Ассиріянъ, весьма склонныя къ жестокости, уподобляетъ скимнамъ дубравнымъ.

Ст. 9—12. *Въ разсѣяніи твоемъ* [1]) *Исраилю кто поможетъ тебѣ? Гдѣ царь твой сей?* И [2]) *да спасетъ тя во всѣхъ градѣхъ твоихъ: да* [3]) *судитъ ти, о немже глаголалъ еси, даждь ми царя и князя. И дахъ тебѣ царя во гнѣвѣ моемъ, и удержахъ въ ярости моей согромажденіе неправды* [4]).

Я уже сказалъ нѣсколько выше, что Богъ обвинялъ Израильтянъ за то, что они предпочли подчиниться игу человѣческому и отказались отъ царствованія самого Бога, несмотря на то, что онъ чрезъ святыхъ пророковъ царствовалъ надъ ихъ предками. Такъ, онъ говорилъ, что *пророкомъ изведе Господь*

[1]) *Τῇ διασπορᾷ σου* (въ немногихъ спискахъ); обычно *τῇ διαφθορᾷ σου*, слав.: *погибели твоей.*

[2]) Слав.: *той да спасетъ.*

[3]) Слав.: *и да судитъ.*

[4]) Слав. съ инымъ раздѣленіемъ: *и утвержахся (зѣло) въ ярости моей. Согромажденіе (συστροφή,* у св. Кирилла: *συστροφῇ) неправды* и д.

Израиля изъ земли Египетскія, и пророкомъ снабдѣся (12, 13). А вы, говоритъ, отрекшись жить подъ властію Бога, наступали на блаженнаго Самуила, говоря: *се ты состарѣлся еси, сынове же твои не ходятъ по пути твоему: и нынѣ постави надъ нами царя, якоже и прочіи языки* (1 Царствъ 8, 5). Ты ждалъ отъ него спасенія? Гдѣ же онъ теперь? Вотъ время показаться: пусть ведетъ войну твою, пусть съ блескомъ вооружается, пусть спасаетъ города, пусть защищаетъ подданныхъ, пусть отражаетъ противниковъ, бодро прогоняетъ желающихъ опустошать дома и города. Но ты, можетъ быть, скажешь: положимъ — я являлся въ качествѣ просителя, но вѣдь Ты далъ и помазалъ Саула? Да, говоритъ: но Я во гнѣвѣ далъ предводителя *и удержахъ въ ярости моей согромажденіе неправды*, какъ обиженный, говоритъ, тобою, и, такъ сказать, низлагаемый съ престола царскаго, касательно твоего рѣшенія сильно прогнѣвался. Однако, говоритъ, хотя Я и зналъ, что дѣло не необходимо, Я направилъ его къ пользѣ, впрочемъ съ тѣмъ, чтобы опытъ прекрасно доказалъ тебѣ, что въ этомъ ты замышлялъ лукавое и недоброе. Дѣйствительно: гдѣ онъ теперь? какая отъ него польза страждущимъ отъ войны? Но если бы снова ты прибѣгнулъ подъ Мою милость и власть, то, конечно, оказался бы сильнѣе враговъ.

Ст. 12—13. *Ефремъ, сокровенъ грѣхъ его: болѣзни аки раждающія пріидутъ ему: сей сынъ твой мудрый* [1], *зане* [2]) *не устоитъ въ сокрушеніи чадъ.*

Это, думаю, и есть: *зачатъ болѣзнь и роди беззаконіе* (Псал. 7, 15). Въ началѣ Іеровоамъ, чтобы не

[1]) *Οὗτος ὁ υἱός σου ὁ φρόνιμος*. Слав.: *сей сынъ немудрый* (*οὐ φρόνιμος* согласно многимъ греческимъ спискамъ и еврейскому тексту).

[2]) Слав.: *зане нынѣ* (νῦν въ Комплют. и мн. др.).

потерять скипетра, когда Израиль желалъ совершать законныя жертвы и для этой цѣли ходилъ въ Іерусалимъ, измыслилъ золотыхъ телицъ и какъ бы принялъ въ душу нѣкоторый зародышъ злаго сѣмени, прикрашенный и какъ бы сокровенный грѣхъ. Но, говоритъ, придетъ время родовъ. Подъ нимъ опять нужно разумѣть время войны и плѣна, потомучто если этого не случилось съ самимъ Ефремомъ, то постигло его потомковъ или появлявшихся когда-либо преемниковъ власти, — за то, что они были подражателями его нечестія. Итакъ, обращается какъ бы къ соборищу Самарійскому и говоритъ: кто спасетъ тебя? не *сей* ли *сынъ твой мудрый!* Говоря *сей*, или указываетъ на современнаго царя, который пользовался честію считаться разумнымъ (это всегда свойственно державнымъ), или же намекаетъ на нѣчто другое, относящееся къ тому времени, когда было пророческое слово. Такъ въ одиннадцатый годъ [1]) царствованія Ахаза надъ Іудою въ Іерусалимѣ, надъ Израилемъ въ Самаріи воцарился Осія, сынъ Илы, который творилъ лукавое въ очахъ Господа. Но въ это время Салманасаръ, царь Ассирійскій, воевалъ противъ Самаріи, *и бысть*, говоритъ, *ему Осіа рабъ* (4 Царствъ 17, 3). И весьма разгнѣвался на него царь Ассирійскій, — по такой причинѣ: онъ (Салманасаръ) послалъ къ нему вѣстниковъ, требуя дани [2]) и обычнаго, а тотъ не желая ему повиноваться, отправилъ посольство къ Сигору, царю Египетскому, требуя отъ него помощи. Разсердившись на это, Салманасаръ осаждалъ Самарію цѣлыхъ три года: потомъ, захвативъ живымъ Осію, сдѣлалъ его

1) Обычно: ἐν ἔτει δωδεκάτῳ.

2) *Μαναά* (по Ватик. и др.) евр. — מִנְחָה

узникомъ и записалъ въ рабы; переселилъ и Израиля въ горныя области Персовъ и Мидянъ. Поэтому, кажется, пророческое слово здѣсь указываетъ намъ на Осію, сына Илы, котораго и называетъ мудрымъ, не потому, что онъ по истинѣ былъ разуменъ, но какъ бы въ видѣ насмѣшки надъ нимъ, именно: по мнѣнію Израильтянъ онъ оказался разумнымъ и далъ весьма мудрый совѣтъ, пригласивъ для нихъ помощь изъ Египта, но вышло, что онъ и совершалъ и совѣтовалъ пустое и безполезное. Итакъ, говоритъ, кто же тебя избавитъ отъ перенесенія неисцѣльныхъ бѣдъ? *Сей* [1]) *сынъ твой мудрый, зане не устоитъ въ сокрушеніи чадъ*, потомучто, говоритъ, когда будутъ сокрушаемы твои дѣти, не устоитъ и онъ: взятъ будетъ въ качествѣ раба и плѣнника, вмѣстѣ съ прочими уйдетъ къ Ассиріянамъ. Поэтому мудръ поющій: *крѣпость моя и пѣніе мое Господь* (Псал. 117, 14), ибо отъ Него всякая сила и спасеніе, *и спасающаго нѣсть развѣ* Него (Осіи 13, 5).

Ст. 14. *Отъ руки адовы избавлю я, и отъ смерти искуплю я: гдѣ пря* [2]) *твоя, смерте! гдѣ остенъ твой, аде!*

Высказавъ согрѣшившимъ слѣдствія гнѣва и предвозвѣстивъ, что будетъ за оскорбленіе, снова возвращается къ боголѣпному милосердію и что родъ земной не навсегда отвергнутъ и не устремился къ гибели неудержимой и нескончаемой, но со временемъ будетъ нѣкая пощада и возвращеніе къ первобытному состоянію во Христѣ, это поясняетъ, прибавляя, что спасетъ отъ руки ада и искупитъ отъ смерти, — очевидно, тѣхъ, которые были повинны

---

1) Повидимому, здѣсь должно подразумѣвать отрицаніе.
2) Здѣсь *δίκη*, въ толкованіи всегда *νίκη* — побѣда.

ей по причинѣ грѣха противъ Творца и изначальнаго преступленія Адама. А обѣщаніе это дѣлается не одному только Ефрему или потомкамъ Израиля, но всѣмъ жителямъ земли, потомучто, какъ пишетъ богоглаголивый Павелъ, Богъ не *Іудеевъ токмо*, но *и языковъ*, ибо оправдалъ *обрѣзаніе отъ вѣры и необрѣзаніе вѣрою* (Римл. 3, 29—30). А искупилъ насъ отъ руки ада, то есть отъ владычества смерти, образомъ же искупленія считается смерть Христова, такъ какъ онъ добровольно претерпѣлъ за насъ умерщвленіе на древѣ и восторжествовалъ надъ началами и властями, пригвоздивъ къ нему *еже на насъ рукописаніе* (Колосс. 2, 14). Тогда-то именно *всякое беззаконіе* заградило *уста своя* (Псал. 106, 42), уничтожена и держава смерти по истребленіи грѣха, ибо онъ — побѣда смерти и жало адово. Такъ истолковалъ намъ и мудрый Павелъ, потомучто онъ сказалъ: *жало смерти грѣхъ: сила же грѣха законъ* (1 Коринѳ. 15, 56). Поэтому, когда грѣхъ всѣхъ уничтоженъ во Христѣ, справедливо и намъ самимъ сказать: *гдѣ побѣда твоя, смерте! гдѣ остенъ твой, аде!* Ибо — *Богъ оправдаяй, кто осуждаяй! Христосъ Іисусъ есть умерый* (Римл. 8, 33—34) за насъ, лучше сказать — *давый себѣ избавленіе за всѣхъ* (1 Тимоѳ. 2, 6), одинъ — всѣхъ достойнѣйшій, чрезъ Котораго и въ Которомъ мы обогатились возвращеніемъ снова къ нетлѣнію.

Ст. 14—15. *Утѣшеніе скрыся отъ очію моею: зане сей между братіями разлучитъ.*

Первое отдѣленіе предлежащаго изреченія будемъ читать какъ вопросъ и со знакомъ (вопроса), — и если будемъ понимать правильно, то оно можетъ указывать намъ вотъ на что: изнемогла, говоритъ, природа человѣческая многообразіемъ грѣха и без-

мѣрно уклонилась къ преступному; поэтому праведно осуждена на смерть: послѣ того — какое средство вспомоществованія потерпѣвшимъ это, или какъ устранить случившееся, Я усмотрю Самъ, а, лучше сказать, Я уже и опредѣлилъ. Или: найдется ли между вами кто-нибудь дошедшій до такого поврежденія ума, чтобы думать и говорить, будто бы существуетъ такой способъ утѣшенія и успокоенія, котораго не видѣлъ бы божественный и неповрежденный умъ? Ибо Я — художникъ и ни въ чемъ не имѣю недостатка силы, но все знаю хорошо и безъ замедленія совершаю задуманное. Однако, говоритъ, *сей между братіями разлучитъ*. Этимъ возвѣщаетъ намъ Господа Нашего Іисуса Христа, потомучто Онъ утѣшеніе всѣхъ, орудіе исцѣленія: Его предопредѣлилъ Отецъ *прежде лѣтъ вѣчныхъ* (Тим. 1, 2) какъ Спасителя и Искупителя одержимымъ смертію: о Немъ сказалъ, что Онъ *между братіями разлучитъ*. Что же это значитъ? Мы слышимъ, что Самъ Спаситель всѣхъ насъ Христосъ говоритъ: *не мните, яко пріидохъ воврещи миръ на землю: не пріидохъ воврещи миръ, но мечъ; пріидохъ бо разлучити человѣка на отца своего, и дщерь на матерь свою, и невѣсту на свекровь свою: и врази человѣку домашніи его* (Матѳ. 10, 34—36), и въ другомъ мѣстѣ, предвѣщая будущее святымъ ученикамъ, говоритъ: *предастъ братъ брата на смерть* и возстанетъ отецъ на сыновей (Матѳ. 10, 21). А такъ какъ Онъ сокрушилъ владычество діавола и избавилъ обольщенныхъ изъ рвовъ идолослуженія, то поэтому настолько привязалъ любовію къ себѣ, что вѣрующіе ни во что вмѣняютъ естественную привязанность, отказываются отъ братьевъ, отцовъ, домовъ и рода и имъ для полнаго благодушія будетъ достаточно быть призванными ко Христу. Посему и

блаженный Давидъ, какъ бы отъ лица исполняющихъ это, поетъ въ одномъ мѣстѣ и говоритъ: *яко отецъ мой и мати моя остависта мя, Господь же восpiятъ мя* (Псал. 26, 10).

Ст. 15. *Наведетъ вѣтръ зноенъ Господь* [1]) *изъ пустыни нань, и изсушитъ жилы его* [2]): *сей изсушитъ землю его и вся сосуды его любимыя.*

Переноситъ рѣчь на самое лицо смерти, а южному и знойному вѣтру уподобляетъ Христа, Который, говоритъ, со временемъ устремится и изъ пустыни. Нужно прежде всего замѣтить, что Iудейская страна имѣетъ обширную и необъятную пустыню, лежащую въ южной части, и когда случалось дуть оттуда сильному вѣтру, они были въ немаломъ страхѣ, потомучто страна погибала, а по мнѣнiю нѣкоторыхъ и самыя водяныя жилы, находящiяся въ землѣ, производили медленнѣе доставку (воды) и останавливались отъ приражения сильнаго и пламеннаго дуновенiя. Такимъ образомъ заимствуетъ рѣчи отъ того, что они знаютъ и извѣдали на опытѣ. Итакъ пророческое слово изрекло намъ, что Христосъ устремится противъ смерти подобно знойному вѣтру, который изсушитъ всѣ ея источники [3]) и жилы. Слѣдовательно выдерживаетъ переносную рѣчь (и весьма правильно) и при помощи обычнаго явленiя дѣлаетъ изъясненiе таинства. Жилы же и источники смерти, думаемъ, обозначаютъ пути погибели или злыя и сопротивныя силы, потомучто при по-

[1]) Слав.: *наведетъ Господь вѣтръ зноенъ.* Въ текстѣ Св. Кирилла разстановка словъ соотвѣтствуетъ еврейскому подлиннику.

[2]) Опущены слова: *καὶ ἐξερημώσει τὰς πηγὰς αὐτοῦ*; слав.: *и опустошитъ источники его.* Изъ дальнѣйшаго толкованiя (*φλέβας δὲ καὶ πηγάς*) видно, что пропускъ принадлежитъ издателямъ, а не рукописи Св. Кирилла.

[3]) Въ текстѣ· *πληγάς*; слѣдуетъ читать: *πηγάς*.

мощи ихъ она какъ бы управляетъ толпою всѣхъ когда бы то ни было погубляемыхъ. Такъ понимай *и сосуды ея любимыя*, потомучто справедливо назвать *сосудами* (орудіями), погубляющими земнородныхъ и дорогими для смерти, или злыя и сопротивныя силы, или какихъ нибудь нечестивцевъ на землѣ, служителей ея жестокости и погубляющихъ вмѣстѣ съ собою другихъ. Итакъ, говоритъ, когда подуетъ знойный вѣтеръ, изсохнетъ вся страна смерти. Опять таки употребляется рѣчь переносная (метафорическая), - подобно тому, какъ если бы кто сказалъ: пожирала смерть живущихъ на землѣ какъ бы нѣкоторое обильное кормомъ мѣсто, но оно станетъ сухо, и смерть не найдетъ себѣ пастбища, потомучто тлѣніе уничтожилось послѣ того, какъ Христосъ предоставилъ всѣмъ жизнь и далъ возможность снова снискивать нетлѣніе.

Глава XIV, ст. 1. *Погибнетъ Самарія, яко сопротивися* [1]) *Богу своему: оружіемъ падутъ сами, и младенцы ихъ разбіются, и во утробѣ имущыя ихъ разсядутся.*

Превосходно закончивъ слово о Христѣ и предвозвѣстивъ таинство всеобщаго искупленія, блаженный пророкъ снова скорбитъ о бѣдствіяхъ согрѣшившихъ и какъ бы даже оплакиваетъ жителей Самаріи, потомучто они, говоритъ, хотя можно было, и весьма изобильно, пользоваться благами милосердія, самовольно потекли навстрѣчу грядущимъ на нихъ движеніямъ гнѣва по причинѣ того, что рѣшились сопротивляться Богу, противопоставить велѣніямъ Владыки свою собственную волю, можно даже

[1]) Въ текстѣ: *ἀνέστη*; должно читать: *ἀντέστη* (См. толкованіе на стихъ 2-й этой главы, гдѣ употребляется эта форма).

сказать стали противодѣйствовать, или оказались въ ряду настоящихъ его сопротивниковъ. Поэтому-то они безъ всякой пощады сдѣлаются добычею *оружія*, а противъ женъ и дѣтей придуманы будутъ странныя по своему безчеловѣчію мѣры, именно: вмѣстѣ съ новорожденными младенцами преждевременно подвергнутся смерти еще не вызванные къ бытію и жизни, и мечъ непріятелей предупредитъ появленіе на свѣтъ путемъ рожденія. По истинѣ бѣдственно и гибельно — противиться Богу, что видно и изъ самаго опыта.

Ст. 2—5. *Обратися Израилю ко Господу Богу твоему, зане изнемоглъ еси въ неправдахъ твоихъ. Возмите съ собою словеса, и обратитеся ко Господу Богу вашему: рцыте ему:* [1]) *яко да не пріимете неправды, но да пріимете блягая: и воздадимъ плодъ устенъ нашихъ. Ассуръ не спасетъ насъ, на кони не взыдемъ: ксему не речемъ, бози наши, дѣламъ рукъ нашихъ.*

Опять таки не мало можно подивиться искусству пророка и построенію рѣчи, потомучто она составлена достойно святаго и исполнена вышняго тайноводства. Сначала возвѣстилъ будущее искупленіе чрезъ Христа, и что со временемъ изнеможетъ смерть, будетъ безсиленъ *остнъ* ада, и что, кромѣ того, нельзя представить рѣшительно ни одного способа утѣшенія и одобренія, который бы не былъ извѣстенъ Богу. Послѣ этого необходимо было дать совѣтъ, чтобы они впредь и мыслили и исполняли потребное для ихъ спасенія и стремились какъ бы

---

[1]) Слав.: *(можеши всякъ отврещи грѣхъ) яко да не пріимете неправды* — *δύνασαι πᾶσαν ἀφαιρεῖν* (или *ἀφελεῖν*) *ἁμαρτίαν, ὅπως* (или *ἵνα*) *μὴ λάβητε ἀδικίαν* (какъ у Феодора Мопс., бл. Феодорита и др.), причемъ поставляются рядомъ два различныхъ греческихъ перевода одной и той же еврейской фразы: כָּל־תִּשָּׂא עָוֺן.

придти въ трезвенное состояніе, опьяненные не отъ вина какого-либо, но отъ мірскаго сластолюбія и привязанности къ демонскимъ прелестямъ. Поэтому, дабы они, поверженные въ состояніе безпечности обѣщаніями милосердія и человѣколюбія, не стали пренебрегать словомъ, способнымъ (ихъ) умудрить, онъ снова благоразумно возводитъ ихъ къ воспоминанію о бѣдствіяхъ, сказавъ, что исчезнетъ Самарія, *яко сопротивися Богу своему,* затѣмъ присоединяя къ этому то, что представляется наиболѣе пригоднымъ для устраненія и огорченія слушателей: младенцы, говоритъ, разбиты будутъ; вмѣстѣ съ зародышами погибнутъ и сами матери, прежде чѣмъ утроба произведетъ на свѣтъ вполнѣ сложившійся плодъ [1]). Такимъ образомъ сначала устранивъ ужасами, затѣмъ уже направляетъ къ сердцамъ вразумляемыхъ слово, призывающее къ покаянію, весьма разумно убѣждая въ томъ, что слѣдуетъ возвратиться къ Богу. А словами: *изнемоглъ еси въ неправдахъ твоихъ* даетъ понять, что вмѣстѣ съ неправдами всенепремѣнно прекратится и ихъ немощь, и вмѣстѣ съ разнообразными отступленіями, если они устранены будутъ, удалятся и бѣды. А путь обращенія къ Богу дѣлаетъ легкимъ, ибо весьма ясно говоритъ, что грѣшники будутъ въ лучшемъ положеніи и въ милости у Бога не за то, что будутъ приносить Ему богатства, или посвящать золото, или чествовать серебряными сосудами, или угождать жертвоприношеніемъ воловъ и закланіемъ овецъ, но если принесутъ въ даръ слова и, услаждая Владыку всяческихъ, будутъ восхвалять Его. Посему *возмите съ собою словеса, рцыте Богу, яко да не пріимете неправды, но да пріимете*

[1]) Ἄνθος, собств. *цвѣтъ.*

благая, то есть — чтобы не были наказаны соразмѣрно неправдамъ, а напротивъ обогатились подаяніемъ благъ. Обѣщайтесь же приносить Ему изъ устъ благодарственныя пѣсни и исповѣданіе, ибо это — плоды языка. Но, говоритъ, возгласите и твердо обѣщайте, что не скажете: *бози наши — дѣламъ рукъ* вашихъ. Это были виды отступленія, изъ-за этого преткнулись, потомучто и служили идоламъ, и, обезчестивъ всегда спасающаго Бога, возложили надежду на пособія человѣческія и, когда съ ними воевали Египтяне, призывали Ассирійца, а затѣмъ, когда Ассиріяне подняли оружіе противъ Самаріи, на деньги нанимали Египетскихъ конныхъ стрѣлковъ или искусныхъ въ войнахъ конниковъ. Поэтому то и услышали ясныя слова Божіи: *горе сходящимъ во Египетъ помощи ради, уповающимъ на кони и на колесницы* (Исаіи 31, 1), и были совершенно справедливо осмѣиваемы за то, что старались сдѣлать себѣ защитникомъ *Египтянина человѣка, а не Бога, конски плоти* (ст. 3) по написанному. Такимъ образомъ обѣщаются отстать отъ служенія идоламъ и уже не имѣть надежды на человѣка. Это и есть исправленіе прежнихъ прегрѣшеній, призывающее къ милосердію Создателя всяческихъ, Который говоритъ устами пророка: *обращеніемъ обратитеся отъ беззаконій вашихъ, доме Исраилевъ* [1]), *и не будутъ вамъ въ мученіе неправды* [2]) (Іезек. 18, 30).

Ст. 5. *Иже въ тебѣ, помилуетъ сироту* [3]).

---

[1]) *Ἀποστροφῇ ἀποστρέψατε ἀπὸ τῶν ἀνομιῶν ὑμῶν οἶκος τοῦ Ἰσραήλ*. обычно: *ἐπιστράφητε καὶ ἀποστρέψατε ἐκ πασῶν τῶν ἀσεβειῶν ὑμῶν*, слав.: *обратитеся, и отвержитеся отъ всѣхъ нечестій вашихъ.*

[2]) *Εἰς κόλασιν ἀδικίας*, слав.: *неправды въ мученіе.*

[3]) *Ὁ ἐν σοὶ ἐλεήσει ὀρφανόν*; слав.: *яко въ Тебѣ помилуется сирота* - *ὅτι* (у Θедора Мопс., Θеодорита и нѣкоторыхъ греческихъ спискахъ) *ἐν σοί*.

Это — рѣчь пророка, побуждающаго къ покаянію. ясно доказывающаго снисходительность Владыки и пресѣкающаго медлительность склонныхъ къ покаянію: не сомнѣвайся, говоритъ, Израиль, въ томъ, что получишь просимое, если предпочтешь покаяніе, потомучто присутствующій въ тебѣ Богъ умѣетъ помиловать и пожаловать сиротъ. Подобнымъ образомъ говоритъ и богоглаголивый Давидъ: *сира и вдову пріиметъ* (Псал. 145, 9), какъ я полагаю, на одномъ предметѣ или на лицахъ, всего болѣе нуждающихся въ милосердіи, показываетъ человѣколюбіе божественной и неизреченной природы. А если бы кто пожелалъ приписать сиротство самому Израилю (потомучто онъ, такъ сказать, удалился отъ отца — Бога: хотя Онъ и ясно говорилъ: *сынъ первенецъ мой Исраиль* [1]) — (Исх. 4, 22), то я сказалъ бы, что правильно понимать и такъ.

Поэтому, уповая на то, что Владыка всяческихъ благъ и расположенъ къ человѣколюбію, слѣдуетъ неукоснительно каяться и исправленіемъ къ лучшемъ устранять причины прежнихъ прегрѣшеній.

Ст. 5. *Исцѣлю селенія ихъ,* возлюблю я *явленно, яко отврати* [2]) *гнѣвъ мой отъ нихъ.*

Тотчасъ же приводится ближайшее и, какъ бы сказать, находящееся у дверей слово Бога, обѣщающаго исцѣлить немощныхъ и возлюбить *явленно*, то есть: явиться уже открыто и не тайно совершающимъ дѣла милосердія и любви и подаяніе всякаго блага. При этомъ объявляетъ, что оставилъ гнѣвъ противъ нихъ и не лишитъ ихъ желаннаго человѣколюбія. Опять, повидимому, и здѣсь рѣчь упоми-

---

[1]) Слав.: *сынъ мой первенецъ Исраиль.*

[2]) *Ἀπέστρεψε (τὴν ὀργήν)* по Ватик. и др.; варіанты: *ἀποστρέφω*, отвращаю, *ἀπέστρεψα*, отвратилъ и др.

наетъ намъ не объ одномъ только обращеніи потомковъ Израиля, но вмѣстѣ съ тѣмъ сообщаетъ и о призваніи язычниковъ, *не вси бо сущіи отъ Исраиля, сіи Исраиль* (Римл. 9, 6), но причисляются къ чадамъ ходящіе *стопами вѣры, яже (бѣ) въ необрѣзаніи отца нашего Авраама* (Римл. 4, 12). Итакъ подразумѣвается и призваніе язычниковъ и общеніе съ Богомъ во Христѣ чрезъ вѣру и освященіе, а кромѣ того указывается подаяніе духовныхъ даровъ и обиліе благодати, конечно — во Христѣ.

Ст. 6. *Буду яко же роса Исраилю,* — всячески утучняющая и орошающая умъ призванныхъ къ покаянію утѣшеніемъ вышнимъ (очевидно — отъ Духа), потомучто роса (нисходитъ) свыше.

Ст. 6. *Процвѣтетъ яко кринъ.*

Издавать будетъ, говоритъ, благоуханіе во Христѣ и благовоніе благоправнаго поведенія, и будетъ впредь цвѣткомъ избраннымъ.

Ст. 6- 7. *И простретъ кореніе свое якоже Ливанъ: пойдутъ вѣтви его.*

Этимъ показываетъ, что умъ вѣрующихъ не легко поколебать и невозможно скоро побѣдить лукавымъ духамъ, потомучто будетъ точно такъ же крѣпокъ и твердъ, какъ растеніе Ливана, которое пускаетъ корень очень глубоко, а своими верхними вѣтвями сильно разростается вширь, потомучто если корень роскошенъ, то всегда обильны и побѣги вѣтвей.

Ст. 7. *И будетъ яко маслина плодовита,* то есть — всегда цвѣтущая и обильная плодами, потомучто таково это растеніе.

Ст. 7. *И обоняніе его аки Ливана.*

Ливанъ — весьма благоуханенъ. Поэтому-то законъ Моисеевъ призналъ его посвященнымъ Богу, такъ какъ неоднократно повелѣвалъ, чтобы ливаномъ по-

сынали семидалъ (куреніе), приносимый въ жертву. Итакъ, будетъ, говоритъ, благовоненъ плодъ призванныхъ и благопріятенъ, какъ жертва добролюбивому Богу.

Ст. 8. *Обратятся и сядутъ подъ кровомъ его.*

Отстанутъ, говоритъ, отъ прежнихъ грѣховъ, ревностно обратятся къ служенію Богу живому и истинному и будутъ подчиняться единственно только Ему, ни отъ кого другаго не ожидая спасенія отъ враговъ, но отъ Него Одного. Хорошо исполняя это, церковь изъ язычниковъ говоритъ о Спасителѣ всѣхъ въ Пѣсни Пѣсней: *подъ сѣнь его восхотѣхъ и сѣдохъ* (2, 3). Навыкшимъ поступать такъ да возгласитъ и богоглаголивый Давидъ, говоря: *во дни солнце не ожжетъ тебе, ниже луна нощію* (Псал. 120, 6). Это совершалъ Богъ для древнихъ, когда облако въ пустынѣ осѣняло ихъ и дивно освѣщало горнюю и божественную скинію. При этомъ весьма хорошо говоритъ: *сядутъ*, такъ что въ этомъ усматривается постоянство и непоколебимая основательность мысли обращающихся къ Богу.

Ст. 8. *Поживутъ и упіются*[1]) *пшеницею.*

Вотъ достопріятные дары обращенія и утвержденія: будутъ, говоритъ, причастниками вѣчной жизни и въ изобиліи силы, разумѣется — духовной. Это, думаю, означаетъ: *упіются пшеницею.* Написано, что *хлѣбъ сердце человѣка укрѣпитъ* (Псал. 103, 15). Потому, тѣло наслаждается сродной ему пищей, а душу укрѣпляетъ божественное и горнее слово, ибо какъ можно сомнѣваться въ томъ, что обращающійся отъ

---

[1]) *Μεθυσθήσονται* (Ват. и мн. др.). Слав.: *утвердятся* — *στηριχθήσονται* или *στηρισθήσονται* (Компл. и многіе кодексы, указанные у Holmes'a). Толкованіе Св. Отца даетъ первому чтенію (если оно подлинно) смыслъ втораго чтенія.

заблужденія къ познанію Бога и мужественно устремляющійся изъ рвовъ порока къ исканію добродѣтели переходитъ отъ безсилія къ силѣ, если дѣйствительно признакомъ безсилія считается впасть въ безпечность, мірскія удовольствія и пристрастіе къ идолослуженію, а блестящимъ обнаруженіемъ духовной мощи признается — быть готовымъ на доброе дѣло, кромѣ того не ставить ничего выше любви къ Богу и непреткновенно, съ бодростію ума шествовать стезею, (ведущею) къ этому?

Ст. 8—9. *И процвѣтетъ яко виноградъ память его, яко же вино Ливаново Ефремови* [1]).

Богъ въ одномъ мѣстѣ говорилъ матери іудеевъ, то есть синагогѣ: *азъ посадихъ тя виноградъ плодоносенъ, весь истиненъ* (Iерем. 2, 21). Поетъ намъ о ней въ одномъ мѣстѣ и божественный Давидъ: *виноградъ изъ Египта пренеслъ еси: изгналъ еси языки, и насадилъ еси и: путесотворилъ еси предъ нимъ* (Псал. 79, 9—10). Итакъ, Израиль былъ *виноградомъ благолознымъ* (Осіи 10, 1). Но такъ какъ онъ многообразно грѣшилъ, то Господь низложилъ *оплотъ его, и обимаютъ и вси мимоходящіи путемъ: озоба и вепрь отъ дубравы, и оселъ* [2]) *дивій пояде и* (Пс. 79, 13—14), — значитъ, отданъ на попраніе желающимъ вредить, въ добычу кабанамъ и осламъ, то есть — похотямъ и неразумію. Впрочемъ во Христѣ процвѣла *память его*, конечно — Израиля. А *память* — говоритъ потому, что не всѣ увѣровали, но какъ бы на память о немъ соблюдается остатокъ. Для Ефрема же, или для Израиля, благодать Божія была *якоже вино Ливаново*, то есть благовонное и слегка

---

[1]) Слав.: *якоже вино Ливаново. Ефремови...*

[2]) Ὄνος (Ватик. и др.). Слав.: *уединенный* μόνιος (Алекс., Син. и др.).

приправленное ливаномъ для запаха. А это есть слово о Христѣ, и о Немъ говоритъ блаженный Давидъ: *вино веселитъ сердце человѣка* (Псал. 103, 15), и къ Нему побуждаетъ насъ стремиться со всѣмъ рвеніемъ священное слово, которое гласитъ такъ: *ядите* [1], *и піите, и упіитеся ближніи* [2] (Пѣснь Пѣсней 5, 1), потомучто святымъ не насытиться тѣмъ, что дано чрезъ Христа, и принятое до опьяненія оно еще болѣе полезно.

Ст. 9. *Что ему еще и кумиромъ?*

Дѣйствительно, если, говоритъ насытится и пріобщится столь цѣнныхъ и горнихъ благъ, то совершенно отступитъ отъ склонности къ заблужденію и привязанности къ дѣламъ собственныхъ рукъ. Въ самомъ дѣлѣ: въ какомъ еще изъ благъ терпя недостатокъ, онъ станетъ искать ихъ у кого-либо другаго? И не безполезно ли для обольщенныхъ такое исканіе, ибо что можетъ дать кому либо бездушная вещь? О нихъ справедливо было сказано отъ Бога: *благо сотворите, и зло сотворите, и увѣмы, яко бози есте* (Исаіи 41, 23).—но никогда не могутъ рукотворенные принести вредъ людямъ (въ самомъ дѣлѣ, какъ и чѣмъ?), ни дать что либо доброе или полезное. Поэтому пусть, и вполнѣ справедливо, услышатъ: *бози иже небесе и земли не сотвориша, да погибнутъ отъ земли и отъ сихъ, иже подъ небесемъ симъ* [3]) *суть* (Іерем. 10, 11). На этотъ именно поступокъ и на укрѣпленіе въ любви къ Богу и указываетъ, говоря: *что ему еще и кумиромъ?*

Ст. 9. *Азъ смирихъ его, азъ и укрѣплю его.*

---

[1]) Слав.: *ядите ближніи* =*οἱ πλησίον*.

[2]) Слав.: *братія* —*ἀδελφοί*.

[3]) *Ὑποκάτωθεν τοῦ οὐρανοῦ τούτου*; слав.: *подъ небесами суть* соотвѣтственно спискамъ, опускающимъ *τούτου*.

Я, говоритъ, могу озлобить тѣхъ, кто, какъ Я замѣчаю, пренебрегаетъ искреннимъ расположеніемъ ко Мнѣ. Равнымъ образомъ укрѣпляю тѣхъ, кто будетъ дѣлать добро и знать сущаго по естеству и истиннаго Бога. Итакъ, и озлобленіе или изнеможеніе Израиля зависѣло не отъ нихъ (ложныхъ боговъ), и переходъ къ силѣ нельзя считать даромъ демоновъ: это богодарованное благо, точно такъ же, какъ и безсиліе было слѣдствіемъ движеній гнѣва. Поэтому мудро и боголюбиво поетъ намъ великій Давидъ: *крѣпость моя и пѣніе мое Господь* (Псал. 117, 14).

Ст. 9. *Азъ аки смерчіе учащеное, отъ мене плодъ твой обрѣтеся* [1]).

Растеніе *смерчіе* [2]) настолько густо и обильно листвою, что кажется какъ бы рукотворенною кровлей и не даетъ прохода ни солнечнымъ лучамъ, ни дождевымъ струямъ, хотя бы онѣ и сильно лились на землю. Итакъ, что они, повинуясь Богу, будутъ имѣть безмятежное осѣненіе или помощь, показываетъ, говоря: *азъ аки смерчіе учащеное*. А что всякое плодоношеніе повинующихся Богу совершается не иначе, какъ во Христѣ или чрезъ Христа, подтвердитъ Самъ Онъ, говоря евангельскими словами: *безъ мене не можете творити ничесоже* (Іоанна 15, 5). Такимъ образомъ, конечно, можетъ сказать всякому вѣрующему, если онъ славенъ, досточуденъ и украшенъ добродѣтелью: *отъ мене плодъ твой обрѣтеся*.

Ст. 10. *Кто премудръ и уразумѣетъ сія? или* [3])

[1]) Слав.: аки (соотв. греческимъ спискамъ безъ ἐγώ)..... *обрѣтеся плодъ твой*.

[2]) Ср. 2 Пар. 2, 8: евр. ברוש, русск. кипарисъ, Вульг. abies, ель; у Акилы по код. 86 ἐλαία τις, видъ маслины.

[3]) Слав.: *и* καὶ греч. код.

смыслень и уевсть сія? Зане [1]) правы путіе Господни, и праведніи пойдуть въ нихъ: а нечестивіи изнемогуть въ нихъ.

Весьма справедливо называетъ премудрымъ и разумнѣйшимъ того, кто пойметъ это, потомучто пониманіе божественныхъ изреченій не дается немедленно всякому желающему, но, по написанному, никто не можетъ уразумѣть *притчу и темное слово, реченія же премудрыхъ, и гаданія* (Притч. 1, 6), развѣ только при помощи вышняго просвѣщенія, если Христосъ ниспошлетъ въ умъ и сердце, какъ бы блистательный лучъ, благодать Свою. Научаетъ также, что возможность шествовать правою и богоугодною стезею весьма незатруднительна для любителей благочинія, а для неимѣющихъ этого качества — дѣло нелегкое, потомучто тѣхъ укрѣпляетъ влеченіе и склонность ко всякому добру и побуждаетъ неудержимо стремиться къ достиженію похвальнаго, а послѣднихъ увлеченіе и наклонность къ пороку и грѣху дѣлаетъ трусливыми, робкими и не имѣющими отъ Бога силы для совершенія добродѣтели, такъ какъ они ранѣе не почтили Его.

Итакъ, если мы разумны и премудры, то будемъ просить у Бога силы творить должное, а Онъ, конечно, даруетъ, какъ Человѣколюбецъ, и исполнитъ крѣпости духовной чрезъ Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

[1]) *Διότι* въ нѣк. код.; слав. яко — *ὅτι.*

КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры

www.bible-mda.ru

- ✔ электронные книги для свободной загрузки
- ✔ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✔ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✔ методические материалы по библеистике
- ✔ пособия и источники для изучения Священного Писания



РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И ПРОСВЕЩЕНИЯ

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда

www.seraphim.ru

- **информация о деятельности Фонда**
- **информация о проектах, осуществляемых Фондом**
- **контактная информация для связи с представителями Фонда**
- **возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда**